



بازرسی شد
۲۶ - ۲۷



کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: تفهیم اصول
مؤلف: شیخ ابوالحسن
موضوع: فلسفه
شماره قفسه: ۳۳۱۶

بازدید شد
۱۳۸۲

شماره ثبت کتاب: ۷۴۱۹۳
۸۸۳۲

کتابخانه
۲۲۱۶

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷



کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: تفهیم اصول
مؤلف: شیخ ابوالحسن
موضوع: فلسفه
شماره قفسه: ۳۳۱۶

بازدید شد
۱۳۸۲

شماره ثبت کتاب: ۷۴۱۹۳
۸۸۳۲

کتابخانه
۲۲۱۶

و نظمت

ليبدل لها ما وودعها من سواها وقال لها اكل من ثمر هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين
او تكونا من الخالدني وقام بها ان اكل من الثمرين فكلها بعز وجل اذا الشجرة قد
لها سواها وطفلا يحضنان عليها من وودعها من سواها اكل من ثمرها اكل من ثمرها اكل من ثمرها
واكل من ثمرها اكل من ثمرها اكل من ثمرها اكل من ثمرها اكل من ثمرها اكل من ثمرها
لكن من الخالدني ثم لبس الله سبحانه لا آدم في ثوبه ولفاء كله حصه وودع
المرء الجنة فاهبط الى الارض وناول الدابة خلق سبحانه من آدم وندب من
سلا لزم من طين ارض الارض التي قطع الارض الحيا وولدت فليس من طين
اخذت من التراب المختلفة ولا اجرة المصنوع مما خلق الله سبحانه من سواها اكل من ثمرها
ولم يكن شيئا سواها اكل من ثمرها اكل من ثمرها اكل من ثمرها اكل من ثمرها اكل من ثمرها
فصنع وخرج منها نازلا الى الارض فخلق به نبات الارض مما ياكل الناس والاعوام وعرف
الاشجار وما يخرج منها من الاثمار فخلقهم من طينهم اكل من ثمرها اكل من ثمرها
فخلقهم من طينهم من طينهم من طينهم من طينهم من طينهم من طينهم من طينهم
من طينهم من طينهم من طينهم من طينهم من طينهم من طينهم من طينهم من طينهم
عقبيهم واند على كل شيء شهيد واند على كل شيء شهيد واند على كل شيء شهيد
بجودته وبق العدم وطوبى ما الانسان وبق الانسان وبق الانسان وبق الانسان
والا لايام الى احواف واساطيلهم فامسكهم بنعينة وتخليد والديهم بنعينة
وتخليد والديهم بالفاخر بنعينة والاشجار اكل من ثمرها اكل من ثمرها اكل من ثمرها
سبحانه بطيبه حكمة وحسن صنعة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة
واجرته من مجاري العرف ومسار الى الانا الى الملائكة الملائكة الملائكة الملائكة

ملائكة

من الملائكة الساكنة في تلك البلاد المأمورة بتعريف اوصالها فخلقته وعلمه بغيرها
وصنعته من اصناف شياهم وانما خلقه من طينهم من طينهم من طينهم من طينهم
وتكويره وتويره على حكم الله بوحسب التور بوحسب التور بوحسب التور بوحسب التور
وسكت عنه الغراب يخرج ناء ما فقام بين الصلابة والراب فليظن الانسان من خلق
شبه خلقه من ناء مهيمن ثم جعل في قراهم يمكن ان يلقى معلوم فخلق الله
المكين ارض الارض صرت فيها بلاد الانام ارض ارض ارض ارض ارض ارض ارض ارض
فلا وروى على ارض البحر توجهه الى الزاد عود وتنا وبعيد الشان وحكى له الخاديات
وكن على الجبلين في ارضين يونا فظلمات ثلث وكانت ظفرتي فارمكين ثم خلق الله
الظفرتي علقه بعد تمام العشر الملائكة خلق العلقه مصفحة كذا خلق المصفحة عظاما
فكبر العظام لها ثم انشاء خلقا اخر ابداعها هو جميع صور الملائكة فبارك الله احسن البر
فصورة الانسان في احسن صورة خلقها الله لانه سبحانه خلقها على صورة وجهه مشبهة
وهي كذا بالذي كتبه سيدا وهيكلا من جسد الذي بناه بحكمة وهي اكبر حجة الله على خلقه
وهي شاهدة على كل غايب عجز بجز من العجز القيا بجز من الخف من اللج المحفظة والنسخة
من الكتاب المسطور وداك فيك ولا تفسد وداك منك وداك منك وداك منك وداك منك
اجرة يظلم المضر وتزعم انك جرم صغير فيك احسن العالم الاكبر فيا سبحانه الله العظم
قدرة واكل من صنعة واحد من صنعة فقد كرم آدم وندبته مكرما وفضلهم بفضله وخلقهم
بجودته وعجزهم بنعته واسكنهم في وسط عالمه وجرد ارضه وجعل السماء فوقهم سقفهم
من غماما يبرق من يد عماما ولا ساء ينظروا وجعل الارض تحتهم ديا طامو من غماما البتها الى ارجاء

من الملائكة الساكنة في تلك البلاد المأمورة بتعريف اوصالها فخلقته وعلمه بغيرها
وصنعته من اصناف شياهم وانما خلقه من طينهم من طينهم من طينهم من طينهم
وتكويره وتويره على حكم الله بوحسب التور بوحسب التور بوحسب التور بوحسب التور
وسكت عنه الغراب يخرج ناء ما فقام بين الصلابة والراب فليظن الانسان من خلق
شبه خلقه من ناء مهيمن ثم جعل في قراهم يمكن ان يلقى معلوم فخلق الله
المكين ارض الارض صرت فيها بلاد الانام ارض ارض ارض ارض ارض ارض ارض ارض
فلا وروى على ارض البحر توجهه الى الزاد عود وتنا وبعيد الشان وحكى له الخاديات
وكن على الجبلين في ارضين يونا فظلمات ثلث وكانت ظفرتي فارمكين ثم خلق الله
الظفرتي علقه بعد تمام العشر الملائكة خلق العلقه مصفحة كذا خلق المصفحة عظاما
فكبر العظام لها ثم انشاء خلقا اخر ابداعها هو جميع صور الملائكة فبارك الله احسن البر
فصورة الانسان في احسن صورة خلقها الله لانه سبحانه خلقها على صورة وجهه مشبهة
وهي كذا بالذي كتبه سيدا وهيكلا من جسد الذي بناه بحكمة وهي اكبر حجة الله على خلقه
وهي شاهدة على كل غايب عجز بجز من العجز القيا بجز من الخف من اللج المحفظة والنسخة
من الكتاب المسطور وداك فيك ولا تفسد وداك منك وداك منك وداك منك وداك منك
اجرة يظلم المضر وتزعم انك جرم صغير فيك احسن العالم الاكبر فيا سبحانه الله العظم
قدرة واكل من صنعة واحد من صنعة فقد كرم آدم وندبته مكرما وفضلهم بفضله وخلقهم
بجودته وعجزهم بنعته واسكنهم في وسط عالمه وجرد ارضه وجعل السماء فوقهم سقفهم
من غماما يبرق من يد عماما ولا ساء ينظروا وجعل الارض تحتهم ديا طامو من غماما البتها الى ارجاء

ملائكة

فأخذناهم لئلا يفرزوا من عندنا وجعل سبحانه هذا القرآن وسيلة لعباده إلى الشرف والنعمة
والكرامة وسلمة يعرجونه فيه إلى محمل السلامة وعاءياً بغيرهم إلى الإيمان بالله واليوم
الآخر وأقام الصلوة وآية الزكوة والأمر بالعرف والنهي عن المنكر وإن أضافوا أمانة
الآية والمواثبات بين الأخوان والحقاق عن قابله العز ولا غاية إلا إدار السجود والأل
ستعداد الموت قبل نزل وغير ذلك من الأدب الحسنة والصفات الحميدة والألفاظ
الكونية مما خلق بلسان النبوة وسكت عن معبد الفتنة والمارقة وورع عن أهل العصبه
والظلمة فإن الخبايا وأدعى الله بالأخبار الحسنه جعلهم إلى إرار الذين يشربون من
كأسهم من أفعالهم قولا عينا لا يشوب بها عباد الله بغير قضا يقيناً فإذا شربوا الجاهلية
تذكروهم لما أخذ الله عليهم حين خلقهم وأشهدهم على أنفسهم من بينات نظره وعيكم
وبويعته ولا قرار بما عاين به محمد من الحق من قديم وأمره أن يقول لهم يقول قل
الحق من ربكم خاف فليؤمن ومن خاف فليكن إذا اعتكف للكفار في نادى خاطبهم
سراً قناباً قد كرهه وبويعه بالندى ويخاطبونه يومئذ أن شتم مستطيراً يقول لهم لي
تناولوا البر حتى تشفقوا إنما يحبون الضمير على غير سبيلنا وبينا وأبى
يقول لهم لا تتقلصوا صدقاتهم بل اطلبوا الأذى ولا تنهوا بها عن الأذى فلهذا هذه الدنيا
ولا حواص من عرض هذا الأذى فليست عونه قوله وليؤمنوا الحسنه ويقولوا إننا نعلمكم
نوحى الله لا نريد منكم جزاء ولا شكواً ويقول لهم أم حبيبهم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله
الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين فيصبرون في هذه الدنيا قليلاً وليكونوا آدم الكفا
كثيراً وليتوبوا أنفسهم ثم اطلبوا الأذى ونعيم الجنة عينا ودع حوشاً للذين حوشوا
الطمع ليجزيهم الله بما حسبه وأجرتهم ولما ناصحنا عيسى لم يسمعنا ما يقول عيسى

ع. الاوطان

من الاطمان في طلب الملقط ^{نكته} وبنيوا في ارض كرب وبلاء واحتجوا وغشوا الطريق وفراق ^{نكته}
وعادة الصنف برونه الشفاء وقرنا الجاهل ^{نكته} ببل الله ولا تمدا العن كوا ناس به
او يجمع من الناس زهرة الحياة الدنيا المقتلة والاخذاء وودقة ربكم بما يكفى كرم غير عما
يجمعوا القفلة والوارد لكونهم من المتكسبين في الجنة على الاكامل لا تون فيها عكرا
ولا تهم بها ^{نكته} وليا يرشدكم الى الشرف المعبودهم بالثواب والتوسل المعجبيهم بالوفا
حتى نستعلم فخلا ذلك ظفوا فدا ^{نكته} لدا نادا بغيرهم من شرف الدنيا غير الملكة
في تعديل مشربهم المعدلة وهدم بناء عاداتهم العتيبة وداعى بنائهم العديدة وكسرتلى
شوات نفوسهم الامارة التي حملتهم من زينة الذين كانوا يصحبون معها الشمس من
وزائله وتغري على هبة اخرى تكون مقبضية للنفوس والتعبد وسيرتوا الى الاولى ^{نكته}
مفتولة على التوبخ ^{نكته} لا تتجبد بل الشمس والفر لا كبريل بل حجة وجهها اللطف
السفوات والارض جعل الشمس والارض والنجى ^{نكته} سخرت باهر وصوتها على بصغة حتى تحلها
لاختلال العناد خالصة عرسونة لا تشبه الاما ادا الله منها وهرق الدرام المعددة في
الواسات عن اخرها ^{نكته} وعل جلد كذا هم وعقدوا فنيا ما حد غدا لدهم بملطفا في شوية
نفوسهم وصنعية رطلية اندامهم ونقدو رطاعا قدمه يشاؤون ان يطاف عليهم ما يري
من فتنة واكواب كانت قوادبرا او من فتنه قد دعوا بقدرها وعلينا يجري عن اللان
الفاجلة الفانية ويامرهم بالسو الشرى اليعقوبى ^{نكته} الذى هو الكسب من السموات ^{نكته} لنتا يزيه قف
الهمز من متابعه لخطوات السطاة ^{نكته} وتراوال الفتن منزل المراضى لا تفلحها ما الاق انا ^{نكته}
ولا شرابا الا من كاس المعرفة موقوفة على كل لحظة سفاها من مرض الفتن وسهوانها من كل ^{نكته}
وغفلة وظلمة جهالة وحيرة تقطع ارض من الاخلاص لوجاه الله تبارك وصورة العبودية بتر لهما

الذين اعلمهم كسب بغيره بحجة القضاة ما عدا اهل ابيه وجميعه شيئا ووجد الله عز وجل
حسابه وادفع اليه الحيا بغيرهم اياك ان لا اراقهم وغيبتهم بالحق اقوم ووصل بين
اسم وصونه سبل السلام ويدخلهم الجنة ووردهم على عيسى بن ابي اسحق سلبه ووثقنا
يؤدق في الناس باعلى صوته وعلته الناس ورجع اليك من استطاع اليه سبيلا حتى ما قويت
الحرم مشاعرا العظام ودفام ابراهيم عليه السلام ورجلا علي بن ابي طالب من كل شيء يحسن الحق
بالبيت الحق بنزله من ملكه بلديون ويدور دونه من قبله شيئا عراقي بنده السيل
ولا ظنوا وشقوا اعفاء الشورح من خلفهم بعدا طهرت بايت الله لهم الذي و
لنا من اول الوجوه للظالمين والفاقرين والركع الجود وقضوا انهم لم يندم المعود
بظنهم على شيئا قفا وبلورون ويا ليت قلوبنا لتسلو الله لم يترك عيالك وان
عيالك واقفين يديك لا طيل ولا اعطى الا اليك بلع من ابا بصل بن رهم وادكرات
واماروا بطول عيالك ولما لم يخلدوا اذ اراهم من حيث هم لولا استشفاء ابا بصرهم من
سابقة وديخلهم من مملكة واسعد اذ ايت ثم دايبت نعماء ملكا كبيرا وشافعا شافع
لهم ان يفتح عليهم بابا الى المعز والرحمة الى حياة الله القوية فقال سبحانه يَوْمَ نَبْذِي
قَوْمَهُمْ فِي سَعْيِهِمْ واما بصرهم ان يدخلوا باب الحسنة ويحتملوا من ورق الجنة التي وعد الملقون
ليؤاخذوا عنهم ويليهم الناس الملقون الذي يسترجعهم ويخرجهم وامرهم ابا بصر
المحبوب على اسواء لطيفه قلوبهم فينبعهم المقام المحمود ووردهم من الكرم والمجد فيشفع
لهم عند ربهم ان يتقبل جليل نعمهم فيجعلهم دكا ويطهرهم من الجلايا شيئا العرفون في ادم
فيخرجهم من مقامهم من اقامتهم ويليهم فيشفعهم من نوره الاخص شيئا بستره من ادم
من نوره الذي صفر اعينهم اساور من فضة نوره الايض وسيقهم من طهر طيول ادم

حقه تحققت بالحقيقة من الملك الاعلى وشاهداً وابطالها عليها واعتدلت حقها
 وادانها للاعتداد واستقامت على بيتها وقويت ببيتها وسكنت على ما بها وحقها بانافيتها
 مائة السبعين المعصية ودفعتا حلاوة الاقبال على النقاطة واستقرت بعد ما كانت مائة ^{سبعة}
 تجزئها وتعقبا فكانوا لواتهم صاحبها على ما فات منها حتى سادت معصيته في ذوارها
 واجتعلل بها بعد ذوارها واصنية بقضائها وقبضها من عند ولاها الاستكناط كما كملت
 بالسلام لا مريتها فاذا اكملت ما صوم بها في الدنيا وجاء يوم عييدها وقت وجوب الخطا
 في الاخرة فبينما هم ذام بمدة مطعها ومشرها وانها ذام فوضوا واشارها واذا ذاموا وقد
 ويرسل اليهم ملك كتبه يخبرهم بوزن ذنوبهم التي اخطت على عبيته للملوك حتى اذا جاءها وقت
 لهم بها وقال لهم نحن ناسا سلام عليكم قد دخلوها على الذي فيه خلوا فيها مسروبا
 وفي العزات انمين والملكت يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم باسمه قد وقع على الدار
 عجبنا في اهلهم من هم من ناسا وصحة مائة تكون لهم عيدا لانهم واخرهم وبما للملكة
 باظهارهم فيلقون فيها ساكنا من ارجاء ومجبالا واما يوم يراه الحيوة الذي نزل الله
 سبحانه من ناطق القرآن وهو العلم الكشي العاني اللول الذي اذا شرب من شره لانتقام
 عبيدها ابدا ويدلهم على مزية الحياة الذي هو على الساحة المحيية الذي يرفع الله اليه
 وقبله لانه لم يتجانس له بوجه عام لا ولا وجه الكرم وهو في الحقيقة متابع اهل الصيرة
 الذي هم خير البرية ومخال لا تلهيهم عبادة ولا بيع عن ذكر الله في قام الضلوا وياتها
 وسائر الاما لا الصالحة التي جعلها وبقدومها يوم قافتم وغاوم لها يقول احدهم
 يا ليتني قد كنت نجاشيا ومجاننا يوما شغل بين الغلوب والابناء والبحر به الله اصل
 ويريدهم من فضل الله يرضى دنيا وغير حجاب ومجانبة طريق اعدائهم الكثرة في

الذي

عن قلوبهم وبصيرة مسواة وبطهرتهم فظهر لهم فقههم وبطلوا لهم هذا كان الكفر جواً وكان معيكم
مستكوناً لهذا هذا فليعمل العالمون وقد ذلك فلينبأ من الدنيا وقوتها فانت يا أيها
منزل الله القرآن على نبيه كهداية نبيك نزل يا ناصية ربك وبك ولما لافع منهم أنا الكفر
وإذا سمعوا نكالا لأهل بكرة وأصيالا ومن النكالا بجدله وسجده لا يطويها أن هو لا
يجوزها العاجلة ويدعون وراهم يوافقون أن هذه تذكرة مثلك فليخترها إلى تلك
سبيلاً وعلى معرضه دليلاً ومن عباد الله الذين يستعون القول فيتوبون أحسنه
تكن من الذين هم من الصفح لعقولهم ولهم من الذكورة معرضون كانتهم من صفح قوت
من قوت الذين لا يتوبون القرآن بل على قلوبهم فصالحا لها انابا قلبهم من صفح قوتهم
بكرة تدور في قلوبهم يعني وفي أهم صفح قوتهم وأكلوا داهية في داهية فافعلوا
صفح رفاه استمع كل ناعق في يلبون من كل ربح لم يصبوا ابوا وعلم القرآن الباطن والمجرب
للكون ويؤمن من التمسك بالعبادة الظاهرة الذين فهم رسول الله صلى الله عليه وآله وآله الكرم والقرآن
الظيم وهم صلوات الله عليهم والقرآن الحزب من مؤلفات ومصنفات مصطفيان لا يبقا راقان
صفح براد عليه أحسن الكون وليقينا منهن اتبعها وعسك لها من أذلها ومن أذلها ومن أذلها
كامل العنكبوت اتخذت بيتنا وإن أوهى البيوت لبس العنكبوت وتقل يا أيها الناس
منزلة إلى خلقك في حمتهم ونحوهم من الدنيا إلى الجار السلام سلماً ولا يذنب في الظالمين
الذين أعظم عداً الباطن وهم الذين لنا دنوا لما ذكرنا به نفع الله عليهم أنوا بكتب في حجة
أنه في الجا أو من صفح الحرف الدنيا الدنيا البقرة العنكبوت الظاهرة القسرة ونعيم الأكل وأد
العنكبوتية الباطن لا تفرقوا كدشوا باناد السيرة تعقوا في سوق الجملة لا يذنبوا
فولم الحق بالصفحة ودفعوا أصابعهم على أنصوب للسيرة أنكل لاصوت للصوت

أخذهم الله سبحانه بقبضة وجعل الأعداء أعناقهم وختم على قلوبهم وعلى سمعهم وحبل
على أبصارهم عشواءة وأذا هم المخاض عليه من حجرة الذئب ضل سعيهم في الحيرة الدنيا وهم
محبسونه انهم يحبسونه شعواءة ينادون في الأخرة وهم في طبقات النار يحسبون أن
حجرة الزقوم لأكلهم ومن الماء الحميم يشاؤون أصحاب الحيرة وهم في الغرافات نسوة
وفيها أشعثات فلنهم خالدون ومما سمعت في هذا الخبر أنه قيلوا علينا من الماء
أومنا وذكر الله قالوا إنا الله حرمنا على الكافرين الذئب الخد فادبهم طروا علينا
وعزهم الحيرة الدنيا فالزوم كشناهم كما نسوا الفاء يومهم وهذا ما كانوا يأتينا به يخجلون
ولقد حببناهم بكيفاء فضلتنا على علم هذا وصلة لقوم يؤمنون ولا تكن من الذئب
صعصع منه سبحانه في عيكم كتابه وميم ومخطا به وسوى بينهم وبين الأتباع السائمة
وبعضها معلومة وأوحىهم عن حذوفا لانسانية الحل البهيمية فقالوا أنهم كمالنا عام ثم لم يرض
البسوة فقالوا عز بل من أصل هذه وتيرة النبات المرور فكله منية المسوخ واليهبهم شتم
ومهم باجج النجات ووصفهم بالخبث الصفات فقال سبحانه وأنالك هم الغافلون في ذلك
منية الحجاد الذين لا يخبرون بظاهر إلى السبل والعباد ثم راجع فيهم وعمل في وصفهم فقال
في موضع آخر من قلوبكم هو الحجار عظم لهم صغر عند عباده قد عرفوا الوا
شدة شوة وهذا تنصير بعد مال الاستدراك بعد سؤال وهذا بين سبحانه هذا الأهل البغوي
وأن من الحجار لا يخبرون الله راد أن منها لا يفتق فخرج منه الوا وأن منها لا
يخبرون من خشية الله هذه مرئية كونا أو حذرا ثم وصف نفسه بلجن توصف بحجة
بالله يعرف فقال ما الله يغافل عما يعملون على عكس ما ينبغي أن تكون الغافلون الكذبة
لم يداخه أن يغفل عن قلوبهم ولا أن يغفل عن قلوبهم قال كذا عزاء عليهم استغفرت لهم لم

تستغفر لهم ان يغفر الله لهم ان الله لا يبدل القوم الفاسقين وقال الخليل ان رسول الله
الذي ادعاهم لم يزل يامرهم ان يعبدوا الله وحدهم وما يشعرون ايان يعبدون
فندبروا على ان يجامعوا من دون بعض الايات ويعبدوا للغا الذي اشترى اليه من باب
التبصير لا تكن ايضا من الذين هداهم الله فاعاينوا رسول الله ومن الذين ابغضوا
عليهم فاستحقوا العي على القصد وهم الذين يقولون باننا هم بالدين قلوبهم بين
قلوبهم مراشدين فغفر لهم اعراضوا عن اهلهم فاعرضوا عن اهلهم فاعرضوا عن اهلهم
لغوا الذين امنوا قالوا استاوا اذا غلوا في الدنيا عليهم قالوا انما غلوا في الدنيا فغفروا
الله يستغفروهم ويؤلفهم فغفروا لهم ايها الذين امنوا الذين استروا الصلوات بالهدى
فارحبت بخدا بهم وما كانوا مهتدين مثلهم كمثل الذي استودعنا فلما اصابه الصاعقة
جاءه الله يؤذيه ومنه تشرع مثلات انياهم لا يصرون حتم لا يستحقوا العي
فيستحقوا احسنه بكر لا ينطقوا بالعلم فتبع ما هو امنه لا يصرون عي الدين
لا الصانع بما هو اقنونه شدة انهم كمن منافع الدنيا وما هو غفلة عن تعظيم الاخرة
لا يصرون عن العفلة الى العفلة فينبذا ركونا فافادت عنهم ولا من الصلوات الى الهدى
يجيبوا ما اطاها منهم من العصبية الى التوبة يغفر الله سبحانه لهم من قبل الله الذين
لا ياتينهم من دكون رآهم بعد الا اسعوا وهم يلعبون وكاتب من اشرى في السموات
والارض يقرّب عليهما وهم عنها معرضون وما ينسوا اكرمهم بالله الا وهم مشركون
ولو علم الله منهم ضرر لا معهم ولو اجمعوا لتولوا وهم معرضون هذا ما هم في الدنيا
ومن كان في هذه اعمى فهو في الاخرة اعمى واضل سبيلا فاذ اصاب يوم القيمة النفاة ويعم
هشرا والنعامة وادلت النجاة للفقير ونزلت تحت الجحيم للثاني وكان الثامن من الغفلة

فربما في الجنة ويرى في السعير أهل البغضة وعشيرة راسية في جنة عالية فقلوبنا
 راسية كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية وأهل العفلة الزكيات
 بدينها راسية يقول يا أيها الناكثون ألقوا عنكم آلها هلكا عني سلطانية
 حذوها فقلوبهم صلوة ثم في سلسلة رزعا سبعون ذراعا ساكوا منهم في
 عذاب قد أشد حره وأبعد أبعد على أهل لا يطعن بغيرهم ولا يقاد عسيره إلا ما
 للآزفة فيض لأجل العزم فيض فيض موصوف من نزل بهم جفت عليهم ثم ما خاط
 بهم من سرها القادوس من مات عنهم من نعم وأمر القدر نزل بهم ما كان في الدنيا
 يجهلون وجا بهم وهم يصطرون فيها ويقولون ربنا احسبنا نعم فعلنا ما غفر الله لنا
 نفعه فيقال لهم احسبوا فيها ولا تكلموا ولا تعرفوا في الدنيا ما بينكم وبينكم منكم
 الذي رواه الكتاب المبين فذوقوا من عذاب السعير يا اللطالين من ضمير ولورودنا إلى
 الدنيا لعدم لما كنتم تخرجون وإنكم في علك هذه لتكذبون كلما كنتم تكذبون
 بها فاستمكم فزيقا كنتم فزيقا فقلوبهم وكنت في الدنيا تعرفون نعم الله شتم
 شكروها وتعجبون بأيات الله بعد ما استيقنتها أنكم كمالا وأعلى على الخلق
 مشا في الأرض وكنت تقول كمال تلك التي لاخرة فيجعلها للذي لا يبوء
 علوق في الأرض لا شأنا والعاقبة للمتقين وقلنا يا أيها الناس انفقوا ربكم ان
 رزقنا الساعة شح عظيم يوم ندمنا نذل كل من صنع عما اوصفت بعض كرات
 حمل حملها ونزل الناس سكارا منهم بكاءه ولكن عذاب الله شديد وقلنا
 اذا زلزلت الأرض زلزالها وأخرجت الأرض أثقالها وقال الإنسان ملقى
 فحدثت بخبرها ما بان ربك أوحى لها ومن مد يدك إلى الناس استأنا ليو وأخاه من

يعلم عقل الله خبراً به ومن يعلم عقل الله خبراً به وقلنا يا ايها الناس اتقوا
 ويكرهوا خشية يوم لا يعجزوا والذين علموا ولا يملكون هوى عن قلوبهم ان يصدقوا
 الله حق فلا تعجزوا بحجوة الدنيا ولا تعجزوا بحجوة الجحيم وقلنا فالذين كفروا به
 لهم شياطين نازلين يصيبون فوق رؤسهم ليعذبهم بها فاني بطونهم والجحود ولهم
 مقام من جليل كل اراوا ان يحجبوا عنهم نعم الله عليهم وادعوا الى الله
 وقلنا وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاقرئوا سورة يوسف وادعوا اسئدوا انكم
 دون الله ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولا تفعلوا فاقفوا النار التي توقد
 النار والحجارة اي حجارة الكبريت وقلنا كل نفس في افق الموت وانما توفيت
 اجوركم يوم القيمة وقلنا ايها الذين كفروا انكم في بؤس مشية و
 قلنا فليخبركم قليلاً وليذكرهم اكثر اجزاء ما كانوا يكسبون وقلنا ونقص المواقف
 العشق ليوم القيمة فلا تظلم من شياطين كان منقلاً عن من حرولنا بيننا بها
 وكفى بنا خاسرين وقلنا ومنع الكافر من الحبيب مستحقين مما فيه ويقولون
 يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يفاد بصخرة ولا بكثرة الا الحصاد ويجدد ما عملوا
 خاسراً ولا يظلمون بل احدا وقلنا يوم يبعثهم الله جميعاً فينبئهم على انصاه الله
 وسوء والله على كل شيء قدير وقلنا يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت
 من سوء تروى لوانه بيننا وبينهم اعداء وقلنا وكل انسان الوفاء طاروق
 حقه وحجج له يوم القيمة كتاباً بالعبية مشهور اقرب كتابك كفى سيفك اليوم
 حبيباً وقلنا فاذا فرغ الضيق فلا انساب بينهم يومئذ ولا بين الذين كفروا
 مؤمنين فاولئك هم المفلحون ومن خفف مؤانيدنا فاولئك الذين خسروا انفسهم

خبرهم

في جهنم خالدون وقلنا ليرى اننا نيك ولا امان اهل الكتاب من بعد ما اخبرهم وقلنا
 وسكنتم في ساكن الذين ظلموا انفسهم ويتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال
 وقلنا ولا تركوا الى الذين ظلموا فتمسكه النار وقلنا من كان يريد العاجلة عجلنا
 لونه اماً فظلمنا من نريد ثم جعلنا الجحيم مصلياً مدموماً وقلنا اننا جعلنا ما
 على الارض دينة لمن يشاء ان يكره احسن عملاً واتنا جلالاً لنا عليها صعيداً اجبراً
 فقلنا نحن اعلمنا فان ويحيى وبشره ذلك من الجلال والاكرام وقلنا ونفخ في الصور ونصق
 من في السموات والارض ومن بينهم ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون وقلنا ان نبينا
 قلنا كان ابا نوح وابنا نوح واخواتهم وازواجهم وعشيرتهم وموالفهم فيها وخلافة
 مخشون كسارها ومسكن نوحوا الى الله ليرحمهم الله ورسوله وحججه في سبيل الله
 فترحموا حقاً فاني الله باعز ولا يهلك القوم الفاسقين وانتم ايها الغافلون
 لتعلمون امثال تلك الايات البينات المحكمات التي تكاد السموات يتفطرن من فوقها
 وتنشق الارض وتخر الجبال هداً وتلعبون بها ظنوا انهم يرجعون الى الدنيا ولم ينسوا
 نصيبهم الاخرة من نعم الله لقد ذهبتم طغيانكم في جنونكم الدنيا واستمتعتم بها فان
 يخرجون عذاب الجحيم بما كنتم تستكبرون في الارض غير الحق وبما كنتم تستعجلون اعلم ان
 اطلقت سخان العلم في هذا الميدان واعلمت في الكلام بذكر ايات القرآن ليستفهم بها
 اهل البصيرة والتفكير لعل من سمعها من غيرهم يتذكر ويحضر ثم اعلم يا اخي اننا
 اصبرنا في دهر عهودنا من شديداً كدوم وبعيداً من الحسن مسيئاً ويزداد الظالم اذيعتوا
 لا تنفع بما عملوا ولا يستعمل ما عملوا ولا ينفع من ينفع من ينفع من لا ينفع
 الا كلمة ولا من الإيمان الا بمرء ولا من القرآن الا بسره وكتاب الله الا بكم فينا

معه اسباب

والذين فينا اكثر اهلنا شاك من الطريق وعز في حجب عن حق وهو في الزميج في
 بحق وكلام جعلهم الله معرفة واحكام ديننا بايا واخذنا من دوافعه ارباباً و
 جازوا من عيون صافية فيرى بامر الله وذهبوا الى عيون كدة يرفع عينها في بعض قد
 حملوا الكتاب على اذانهم وعطفوا الحق على اهل انهم يهتدون كبر الجمل ثم يروى في
 ارتكاب العظام يقولون نفق عند البينات وفيها وقفاً ويقولون في بعض البين
 وفيها انصطجوا اراهم يتكلمون ولا يعرفون وان اكثر الحق فيما يتكلمون يزعمون ان
 علومهم مستبصرة من الكتاب السنن وهم اخذوا من اقوال اشباه الامة يعلمون في
 البينات ويبرزون في السموات المعرف بهم نافع في الامم المتكبرين ما انكروا من غيرهم
 المعصيات الى انفسهم ويعزوا اليهم البينات على اذانهم كان كل امرئ منهم امام نفسه قد
 اخذ منها بما يرى برعي ويثق في اسباب محكمات لا يقصرون ما ترى ولا يقصرون
 على حق ويعزوا ان الاعتقادات امن عقلي لا يجوز فيها التقليد فاعلموا في الاحكام
 الشريعة الشرعية بل علمت تلك الاحكام ايضا اصول وعواعد فربما استنبطوها
 عقولهم المتبينة واداهم المخالفة وقولهم للتشابه ولا يجل ذلك من حق الله في
 كاداهم واداهم تخالفه كعقولهم وعقولهم متبينة كعقولهم فاسدة كعقولهم
 باطنهم ونفوسهم وطغيانهم مختلف كعقولهم وسوءهم وافتالهم كقواضد منهم
 محتبقات ومذنبات واعترافات واشكال وتوابع من مفاهيم لا فائدة لها
 لا يتم فيفسد على الافراط والمفاهيم ويهتدون انهم يعقود الحق المعقود غافلين
 من ان المفاهيم لا تصلح لهم الا على الصلح والحق دون الحق المعقود في
 انهم ربما ذكرنا في مشلة واحدة على غير ما قالوا واداءوا اكثر ومعلوم ان كل ذي

نور

راى وكل يتقارن قولهم واداهم صوابه وانما يتبين من براهن عقلية وقلنا اننا
 بقبليته سلمة واسول محكمه وضبطه ولا شك ان تلك الاقوال والآراء ليست كلها
 وصوابه لو كان فيها حق من حلالها لكانت اجزاء من انهم يقولون ان الاعتقادات امن عقلي
 لا يجوز فيها التقليد كما قلنا سابقاً ومن هنا يبين مختلفوا وان لا يتفق الا على عقولهم
 متبينة وبواطنهم مختلفة كعقولهم فلا تزل الخواص تختلف في اداهم وقولهم وعقلا
 الامم من ذلك ولذلك خلفهم مع ان الظاهر انه ولقد وذهبهم ولعل وكناهم واحد و
 امرهم فكل من سجدوا ان يدخلوا في السلم كانه واداهم بغيرهم ان يثبتوا بالانقياس الذي
 خلفها ما بهم وعقلا الله سبحانه وعنه تليته الذي انهم الله عنهم الرقيب وظهرهم
 نظير من صلوات الله عليهم معصون لا يخشون وعقولهم لا يتكلمون ولا يكونون
 لا يسيرون وانما لا يعقوب وصادقون لا يكونون واداهم الله سبحانه ان يكونوا مع
 الصادقين في جميع المواضع فيا سبحانه الله ما لهم الله سبحانه بالاختلاف فاطاعوه
 ام انهم عنه معصون ام ان الله تعالى افاضنا فاستعان بهم على اتمام ما كانوا في اداهم
 ان يقولوا انهم اهلها وهم وعليهم انهم انزل الله سبحانه ديننا فافقروا وسكر
 عن تليته واداهم الله سبحانه يقولوا في تلك الكتابين شيء منة ببيان كل حق وذكر
 ان الكتاب لا اختلاف فيه فقال سبحانه ولو كان من عند غير الله لوجدنا فيه
 كذا او قال سبحانه لقد تكلم رسولنا عن غيرك عليه لاعتصم من عليك بالحقين
 رؤسهم وقال سبحانه وما على الرسول الا البلاغ المبين وقال سبحانه ولتقول
 علينا بعض الافا ولا اخذنا من الله اليهم ثم لقد انما الذين وقال سبحانه ما يظن
 عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وقال هو الذي يثبت الامم رسولاً منهم فيلوا

في قراءة كتابه القديم والقديم عليهم فلم ازل اجمع من هنا وهناك من هذا وهذا
فلم اجد من علومهم الا سونا لاس رومهم الا هوذا ونظرت في اخبار اهل العصمة وكذا
يقولون ان حديثا من كتبهم لا يمكن ان يكون قريبا مني من اجل اني لم اجد من
الله قلبه الايمان ومعتقده سبحانه يقول قل الله ثم ذمهم في حوضهم بل يرون فاعلم
ان لا اله الا الله ويقولوا سئل من ان سئل من سئل من سئل من سئل من سئل من سئل من
الهدى يرون ومعتقدهم يقولون لو علم ابو ذر في قلبه ان الله لا يقتل ولا يكره على
خلافه لولا ما بينهم ولقد اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يقتل ولا يكره على
الظاهر في باطن القلوب وهو الحق وهو الحق وانما هو الله تعالى وهو الظاهر في باطن
مقتضى البصر ومعتقدهم الايات المنسوبة الى الله لا تسمى الا بالحق والحق لا يكره على
بناهم كذا يقولون في حديثهم في هذا ابراهيم الى الحسين رضي
عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
سئل عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
واكمل الخصال يقول انما يحب على علمه لو ابراهيم في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
وقد سئل عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
بكله فلما اصبح من الصباح في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
ما اقول لك اننا في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
مع كل شيء لم يستغنوا بنو العلم ولم يلبسوا بالركن في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
يجررك وان تخرج من الملامق في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام

وبين يدي الله وبه يكبر الانسان الضالعة في حوضهم في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
ما تترك الاموال الضالعة في حوضهم في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
اه آه ان هبنا واشاء عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
بالقدت سئل في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
او صحت بها الاموال الضالعة في حوضهم في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
الله يحمي ظاهرا وباطنا في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
الا يكون عددا في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
استخرج المترجم في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
بالجمل الاعلى والى ذلك خلف الله في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
بل من يدي في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
تتبدل لعقول البنا سبلا في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
معاينها واسم في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
مطالها ونظرنا في في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
ليست من انا في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
ولم اعد لها سبلا في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام

مراد الله

ما سجد

علا بحسب ما خرج من يدنا سبلا في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
عصم الامان الا انما عصمهم من فضلك وقد ايتك بنفخ شدة ووقية خاضعة
مقل من الخلق او قضا بين التميز واليد والرهبة من انا واهل بيته واهل بيته
خشيته واقناه فاعلم انما يحب على علمه لو ابراهيم في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
سئل عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
اولياك في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
وغير الامور في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
واخبرني في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
وقد عرفت من كل انما ان الرسول في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
عزله الله من ربه وستر عليه الدنيا والآخرة في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
لانما هذا العنبر في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
به الفلاح والنجاة في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
لكويرة الكواكب في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
الواسطة بيننا وبين في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
الاسلام والدين في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
احمد بن القاسم في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
كرامة اكرامه في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
قد روي في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
بعض معارفنا في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام

المنقول معقول فقلت الحمد لله الذي هذا الخلق وما كان الله في الدنيا الا ان هذا
ثم علم انما في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
ان هذا القدر من القادر والقدرة في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
الفاستقناع من كان له هذا القدر في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
والاسلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
سئل عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
فما كان في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
وهو في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
كل كلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
الى احد في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
ذم القدر في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
فمن جرح في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
فمن شفاء في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
بلغ الله في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
الغنى في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
شكروا في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
معا في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
اجلا في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام
من عرفت في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه عن ابي جعفر عليه السلام

ابرا^ه اذا عرفت هذا فاعلم انك اذا اذمنت ان تعرف معاك الكتاب فطابقه وقص
الحق قابي الخطا بقدر ما قد غلب على لك الوصول الى ذلك الا ان فحة الدنيا و
تبع متاعها الفانية بالمدينة الحصينة وهو القلب المجتمع ولا يحصل لك هذا الا ان
يكون هلك ههنا واحدا وهوان فظلمة تجاة لن تبتد^ع وتعرف اصول المعاملات وتعرف
راس مالك الذي هو عملك فيها واعرف اصول المعاملات عشق^ه وهي تذكرها لك على
الاقتصاد ولا احضار تكون على بصيرة في امرك فنقول الاول ما مملكتك مع ذك
الذي يخلقك والثاني ما مملكتك مع نبيك الذي اذنتك واول والثالث ما مملكتك مع
امتك الذي هم اولياك فاعلم انك والارباع ما مملكتك مع كتابك وهو كتاب الله
الذي انزل سبحانه على نبيك صلى الله عليه وآله والخامس ما مملكتك مع ذك الذي هو
امرک والثاس ما مملكتك مع نفسك الذي هي اقرب الاشياء اليك واخرها عليك
والسابع ما مملكتك مع اوليك واهلك وانايبك والثاس ما مملكتك مع اخوانك
في الدين وسائر اوليائك والسادس ما مملكتك مع ذك الذي هو ما يبيعك و
اغتيابك والعاشر ما مملكتك مع الخلق التي هي اول ذوارك وغاية امرک انما عليك
مع ذك سبحانه فان تعلم ان لا تدرك الا بصلا ولا تحب في خطا لا تدرك ولا تتدبر في امر
الظنون في الامر ولا يلقى احد مضمون ما عليه ولا يجحد عليك حق ستر علايته
الا بما لا عز وجل على نفسه وما وصفه في كتابه النكوي والتدبير في الظاهر
احمها سبب لك ما كتبه الله سبحانه في كتابه الا فاق وقا الوام وجوهك وروضة
ووجدت لسا هذا الفكر العظيم والكتاب الحكيم فانتهى به شغف بنو هذا
فادبته^ل للحق اتم وروى ملك الصراط مستقيم ما كتبه الشيطان على جاك

في الكتاب عليك ومنه ولا في سنة النبي صلى الله عليه وآله فكل على الله سبحانه
 ذلك منه من الله عليك واعلم ان الواسين في العلم الذين اغناهم عن اقتحام
 الطريق دون الغيوب الانوار بالجملة ما جعلوا فيهم من الغيب المحجب دفع الله عنهم
 بالبر عن تناول ما لم يحيطوا به علما حتى ذكهم الشفق فيما لم يكن لهم البحث فيه كنهه حقا
 فادعهم لذلك ولا تهاذل عظم الله سبحانه عليه عند عكلك فتكون من الهالكين هو القفا
 القفا اذا استلوا هاهم لترك مسقط وزنه وحاولوا لعنك المبالغة من خطر الدنيا
 ان يقع عليه عجائب محيولة كونه وتولت القلوب اليه حتى في كيفية صفاته
 وعرفت مداخل العقول في حيث لا تبلغ الصفات لتسأل علم ذاته وعلمها وهو محجوب
 مهارة تدفع الغيوب تخلفه اليه بخانه ونجبت لوجهه معقودا به لا يبال في غيب
 الاعيان وكما معرفته ولا تظفر به بالاولى والوقايا خاطرة من تقديره بل لا يعرفها
 فضلا اني علم اذا اداته من مثل من معرفته وما وصفه نفسه للبلى وبقائه وكما
 بل ان يبتدوا وليا لم صلوات الله عليه علم جميعها وجاهته سبيل معرفته الله
 وتوجهه في مرتبة الاربع وتوجيه في ذاته وتوجيه في صفاته وتوجيه في افعاله
 وتوجيه في عبادته فلا تفقد المئين اثنين فانما هو كذا واحد لا شريك له لا
 وكان له شريك انك رسولوا ياتوا ملكه وسلطانه ولعرفت افعاله
 ثم اعلم ان سبحانه ليس كسائر شئ هو ذاته وصفاته فلا ترى تغلفه نور الانوار
 ولا انعم في صفة الامر به ولا يغير بها ذاتا ولا صفة الا صفاته وانا وصفته
 هو توجيه في صفاته وانا توجيه في افعاله فاعلم ان خالق كل شئ وما امر الا اوله
 كلهم ابصر وهو قريب وما خلقنا الا بعثا الا كفن طاعة وما تولى انما الخلق

[illegible][illegible]

وَسَاءَ عِبَادِي وَارْكَنَ إِلَهُهُ وَأَبْرَأَ يَفِينَهُ وَزِيَارَتُهُ وَحَيْدِهِ وَمَعْلَى أَمْرِهِ وَمَعَادُ كُلِّ أَمْرٍ إِلَى
أَزْمَانِهِ وَمَحَالِّ شَيْئِهِ وَخَزَائِرِ عِلْمِهِ وَحِجَابِ حُضْرِهِ وَأَبَاتِ مَعْرِفَتِهِ وَمَعْنَاهُ تَابِعِي لِمَا لِقَائِهِ لِمَا
فِي كُلِّ مَكَانٍ وَالْأَعْرَافِ الَّتِي لَا يَمُرُّ نَفْسٌ إِلَّا بِهَا لِيُجِيبَ لَهَا تِلْكَ الْمُنَاجِيَةَ الَّتِي لَهَا نَفْسُهُ
وَأَمَّا هُوَ فَيَعْبُدُ بِلَوْحَةٍ وَبِالْجَاوِخِ وَأَوْصَافِهِ سَعِيدَتُهُ وَمَا أَحْكَمَ الْإِبْرَافِ وَمَا بَخِلَ وَمَا
حَلَا الْأَصْطِفَاءَ كَأَمِيرٍ مَوْجِي بِحُجْرَانٍ وَمَلْجَلٍ عَلَيْهِ نَاطِقَةُ الْمَلَكِ مَا يَكُنْ أَيْ مَكَانًا وَمَا يَكُنْ
الَّتِي تَكُنْ بِمَقَرِّهِ وَمُضْطَرِّبِينَ فِي كُلِّ مَكَانٍ مَا يَضَعُ عَلَيْهِمْ عَلَى أَعْدَائِهِمْ كَلَامًا لَا يَأْبَى عَلَيْهِمْ وَلَا يَأْبَى
وَالَّذِي خَلَقَ اللَّهُ لَهُمْ سَائِرَ بَرِيَّةٍ وَخَرُوجَ طَائِفَةٍ مِنْ عُلَاجِي خَلْقِهِ مَجْمُوعَةٍ مَوْجِدَةٍ مَوْجِدَةٍ لَهَا نَفْسُهُ
فَأَحْدَثَ لَهُمْ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَخَلَقَ لَهُمْ بَرِيَّةً فِي كُلِّ مَجْمَعٍ أَمْرُكَ وَكَلَامُ أَعْدَائِهِ لَهَا نَفْسُهُ
لَا يَلْبِثُ عَلَى عَمَلٍ إِلَّا أَنْ يَحْضُرَ لَهَا مَوْجِدَةُ الْأَوْجَادِ وَالْأَوْجَادُ مِنْ أَعْدَائِهِمْ أَمْرُهُمْ سَعِيدٌ
وَالْقَائِمَةُ وَشَفَاعَةُ أَدَاءِ الْبَقَاءِ وَأَنْ أَيْبَابَ خَلْقِ الْبَرِيَّةِ مِنْهُمْ عَلَيْهِمْ دَائِمٌ مُلُوكُ
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَفِيهِ الْحِجَةُ وَالْقَائِمَةُ وَأَمَّا مَا مَلَكَتْكَ مَعَ كَلَامِهِ لَهَا نَفْسُهُ فَاذْ عَمَلُهُ
أَمَّا مَا مَلَكَتْكَ مِنْ أَعْدَائِهِ وَفِيهِ دَائِمَتُهُ فِي الظُّلُمَاتِ وَدَائِمَتُهُ فِي
عُلَاجِي أَمْرِكَ وَأَقْوَالِكَ مِنْهَا تَرْجَاهُ سَائِرِ عَمَلِكَ وَفَعَالِكَ وَأَمِيرًا تَعْمَلُ عَلَيْهِ
فَضِيحَ أَمْرِكَ وَسَفِينَةَ تَجْبِلُ عَنْ وَطَرِ عَمَلِكَ وَفِيهِ تَرْجَاهُ عَنْ بَرِيَّةِ الْإِسْكَ
وَفَرَفًا تَقَرِّقُ بِرَبِّهِ الْخَلَالَ وَالْخُرُوقَ فَالْخُرُوقُ مِنْ بَعْضِ الْبَرِيَّةِ لَهَا نَفْسُهُ وَكَلَامُ الْبَرِيَّةِ
لِلْوَجْدِ حَوَادِثُهُ وَشَفَاعَةُ تَشْتَقُّ مِنْ بَعْضِ الدُّنْيَا وَطَبِيعَةُ الْبَرِيَّةِ مِنْ سَائِرِ الْمَلَكِ
عَنِ الْعُيُوفِ فَكَيْفَ يَسْبِقُ لَهَا الْإِبْرَافُ وَنُزُولُ الْإِسْكَ بِهِنَّ أَمَّا الْبَرِيَّةُ وَطَرَفُ
وَأَمَّا طَبِيعَةُ خَلْقِ الْوَجْدِ دَائِمَتُهُ لَهَا أَوَّلُ الْوَجْدِ وَمَعْنَاهُ بِرَبِّهِ وَفِيهِ وَشَفَاعَةُ
فِي ظُلُمَاتِ الْبُرُوجِ وَسَيَّاحُ فِي بِلَادِ الْخَلْقِ عَنْ مَوْجِدَةِ الْفَقِيحَةِ وَوَسِيلَةُ تَقَدُّمِ الْبَرِيَّةِ فِيهِ

دارالمقامه

عاش فخر كذا في القرآن وفواكه وإذا الخنزرت مجلداً خالياً من الأغصان بعد أن ^{توت}
أشجسوا من الأمانى استأنسوا بجلد وسرنا بجلده وحدث حلاوة بمحاضات ^{عليه}
عياه الصالحين وعلت لطفهم ومقام اخفاصهم بقضوا كراماته وبلغ اشارته
وأشرب كاساً من هذا الشرب وسعت شربه من ماء الكوش خذلت الاختيار على
السالحال العلالي على ذلك الوقت وقتا باله ثم على عمل على كل واحد
بأداة لأن فيه النجاة مع التسخن بلا واسطة لأن الله تعالى على كل شيء
شاهد ولكي لا يظنوا أن ظنهم كيف يقع كتاب ربك ومشتو ولا ينك وكيف
يلاهم ومنه ومنه وكيف تعلق حلفه فانه كما عبرت لا يائنه الماطل ^{بذلك}
ومن حلفه تزيل على كل شيء وتذكر لو كان لقلب الله الواسع وهو جليل
له في كل وقت وعند ذلك وعينه وتعينه وتعينه وتفكره انما هو عليه
كما وضعت آياته من لدن حكيم خبير الذي هو بآياته خبير بصير ولا ينبغي أن
واحد من تقع من أفاضل حرفة في أسافل حلفه وأعلم أن للسلافة أباها
نما التظاهر فكما أنها قرأت لا تيسر إلا المظهر وهذا الاستعداد بآياته من السما
فما استعدت نجاة العاشقين والاستعداد بآياته العظيم للقراب فانه لا يكتفي
بقراب الدعاء والاعمال والأمر إلا من مقام الوصل والعظيم للقرآن لأنه سبحانه هو
مكتسب القلب التدبر في الله والتدبر في الله والتدبر في الله والتدبر في الله
مقابل إلى أن سمع الكلام من التمسك الكلام وغير ذلك مما لا يحصى
بالحق التدبر والتدبر والتدبر في الله سبحانه وفي التدبر والتدبر والتدبر
فانه الذي عند الله السلام ومن يبلغ عن السلام وما يليه من

وموافقا لآخرة من الظاهرين وهو يدين ميثاق سهل الشرايع للواءين وجزءا لانكاز على القضا
 ومن دخل كان من الانبياء وهو بان المسككين ونجاة الصائمين ومن السخوش ومن
 للعالمين والى المتدينين وآية الحق سبحانه وسيفر المغفلين وتذكاة المؤمنين
 وصبره للظالمين وناصرة للمسلمين وحقرة للصائرين وحقرة العالمين واما الخلق
 ودينه للمؤمنين وسبع الضمائر وربع المنايا عظيم الغاية كريم النهاية والموت غايته
 السعادة نهايته والشقاء وبها يتهى الدنيا استقامه والبقية طيبته والجنة سبقت وهو
 دين الاسلام والاسلام هو الاسلام والتسليم هو اليقين واليقين هو التصديق
 المستدين هو الاقرار والافراد هو العمل والعمل هو الاداء ان المؤمن من لم يخالط
 عن داهي ولكن اقام من دية فاضل ان المؤمن يرى بيقينه عمله والكافر يرى بظن
 في عمله اناس من خلقه ولو فهم وعاد من ابدى بنينا ان ابل المكون من به وانه
 ومن تزي به فهو من ومن تلقى به من منافق ومن استكف عنه غنمنا وفي وهو رجل
 ظاهر طاهر نظيف باطن طيب عفيف الكرام اخلاقه والدار فاداة والمجاهد
 والصلحاء صالحا والمجاهدين الصالحين والاعلاء والنجباء حكماء المحاسن ابا ابراهيم الصبيرة
 اسبابه والعلم حبه والصدق ثباته والقبلة دينه والعافية دينه والاشفاة طريقت
 والاخلاص حقيقة والشرعية حادته والاحسان عاداته وكل اساقفة والعمامة
 والتقوى زاده والوقار يهتد والكتاب يله والسنن يسيله والاخرة سفره والجنة
 مقصده ومن لم يزل لله والى طهينة العلم هيته وعلى الله اجمع وقابله وعند ربه
 فخره فلما علمنا معك من نفسك ان تعلم ان النفس لا تارة بالشيء ميثالة لا للجب
 والى قوله بالفضل والاسم شرع بها جنان المحنة والسوة بالوقية كبر الغسل

وعرفت من عليّ الحجة وهذا منك من الوصية والفتحة والموعظة ما يكيفك ان شاء الله تعالى
واسمك يحيى من بقاء الامراض مستقيم واسما ماعلمك مع ابوك واسمك افاضك فاعلم انك
لك اباوعل وبنع ظاهري واوالبطين واوالبطن ونفس كذلك واوالبطن وبدن مؤمنين
اذا كان اباو اسخافه وشقاوة فبذرة اياه وسنن انما وكل واحد منهم يخون يا
عليك ان ابا بعد معرفتهم ومعزة الحق فاما اباو اعقلك وفعلك اظها ان هذا الحق
والويل صلي الله عليهم وعلى الجمال انما اواحدة الامة فابول النور واسم الصحة كان
الله سبحانه خلقك من نوره الذي هو نور نبيك وصبيغ في صفة التي هي ولا يملك
قال الصادق ان الله خلق المؤمنين من نوره وصبيغ بجمعة فالمؤمن اخ المؤمن من نوره
واسم وابره النور واسم الوتر والمراد بالنور هو الوجه الذي خلقك الله منه والمراد بالوتر
هي هيئة الالة التي هي الصورة الانسانية وهيكل التوحيد فيها صلي الله عليهم يا
فان كما جعلك المتكويين والشرايع والادوار الدار ربك كصير لحيك
معلم ما تعلم كوني علم الله السابق الكمال غير مكنون في الوجه الكون حيث كنت
ما نزل من سماء الشريعة وبنا تحتها طائفي ارض القابلية ونظف من معونة تحت النور
الابيض وعلمته وبه تحت النور الاصفر مضغعة صيرته تحت النور الاصفر وكيفية
طبيعية تحت انوار الالهة رعاة جسمانية في خواهر الالهة وسوءه سائلة وابدان نارية
وعالم المقدس وجسم ناري في تلك الدار هكذا ربك في كل احوال وادوار
كل احوال واطوار حتى لو حرك الله سبحانه ايمانهم باي صلب جبل وتراشيتك القوس
ظفرت ثم علمته وهكذا الى ان اجابك ان الله خلقك وصلى بك بل انك الله تعالى
ما خلقك اخرجنا لك اسمك فاعلم انك لا اكل احد الا احده اذ احب الحق لم يرق ربك

ولم يستغن

ولاستغنى عن غنيات فضل جعل لك باذنه قوام من فضل عظام وشراب جاريه لا ينضب
التي اسكنك جوفها وادعائك وقربها ولو ذكر لك ذلك طلق الخ لا لك الخ ^{مطلوك} والحوالك
الطوق لك الخ لعلك مغفلا ولكنا نغرة منك بغية فغذاك فغضلك فغضلك
غذا البز الطيف فيغفلان ذلك بك بقولك عليك الغاية هل لا اقدم برحما ولا
ببطي لمن احسن صنعها ولا تتأكد مع ذلك تغفل ففرح على الخ احسن للنعدها وحكها
انما عليك احسن اليك عرق بعين من حيز اسباع عليك نعمها ظاهرة وناظرة
الدنيا والاخرة والاولا لك من تدبير الله نعم ظرك من قضا الدهر اعطتها ونظمت
مجددتها وانما دام ظلوه وديوبتيل بكل غمر في كل طرف من عين سرمد الا لا يحكم
الخلايق وشكرهم احسين لك من فضلك لم يلح اما شكر حتى نعمت من نعمها عليك او
جلى احسان من احسانها اليك لان حقها عليك عظيم وحسانها اليك عظيم فبق
تفريق حمداهما ام حتى قدس شكر احسانها لا حتى ونعمها قال لعلك في هذا المقام حكها
اعتق التعريف جعلت لك المكاسم عباد اهل الزمان حتى اوفت شكر احسانك
التي لا يوفى الله الا بالفضل العظمى لا يجرى من ادعاهم وشكر احسانها او ادع
حقها وشكر احسانها وكلما ذكرت اسمها ومعتد كرها قال بصل على محمد وعلى الهما
كارتياض صبرها فان الله سبحانه يقول ان الله ولا يمكن تصديقك على النبي بالمال الا بالدين
امواصل عليه وكلما اشهدا وقال عرق فدا طلع من تركه وذكر اسم ربته فضبط عليك
بطاعتها وجنتها وحبنت محبتها وحبلك بوصول الجنتها عليك بالمال الا من اعادها
وبعض من يقبضها ويحب احداها اسلمت اسفد سلاسلها وعلى كلها احسين وارشا
ابو علقاد وبعثك بالباطل انما علق بالمال على كل باب والى الذي لا يملك في الخ

من أمر نيك وأمرتك أبداً ونفك الطعنات التي هي كذا نيك وصلبة لا يفيق في راحة
التي يسألها عقلت وهي عدا التي يتوكل عليها ويشتغل بها عن ربه فليدنا ما بهلج
أما بولك هذا فألم أنت أذا الشاة صدقة ونفك فلا تظلم ما يحقد من طاعة الله
وامتثال أمر ما يدينك مناهجك في دينك وأمرتك وأما أنت هذه فإني قد
أمرها وأصلها ثمانية حتى يحفلها طاعة لا مرئتها وديها راضية عما قبلها فأما
عنا انظر عليها انظر إلى انظر إليها وتقبلها من جهاد تحفظها فيها وما له وإياها فيها
حتى تكون مرتبة عن ربه واستبها وأما إياها بك ونفك الطاهر في دهر الأول
والثاني الذين استأنا السوا والظلم والنور على بولك ظاهر ومباها وعلى أهل البيت
وعلايتهم وقبلاهما عنهما وأياك وحكك في الشافى وعصا أخفها وأحوالها
فما بينهما أيتها وأهلكا أمرها ونفكها وأما على جميع الآلة وبغية الذرية لا يفيق
الغنية عنهم وديهاهم فوالخفة نعمت على كل وعلم على خلق الله عظيم وأما إياها بك
والهم جميع ومن حبله حقها عليك لأنواع العناء أنت لك والظن في ذلك بل في
جميع أوقاتك فكلما ذكرنا سها أو عرفت وصحتها فقل اللهم عنها لعنا وبولك
لها وعلايتها عن أباها ولا رخصها كما أياك صغيراً وأما بولك ونفك الباطل
فما أحبك الذي لم يخاف عقلت ومعصية نيك والشر الآلة التي لا أنكر
الشر والعناء والعصيان وتفكك عن المعروف والعدل والامان فخفها عليك
لا لا نفعها ولا نكحها وهي أها فلكان بل يوقتها على جرد الله ومعهما على عصب
نكحها شديدة عقاب الله وأما بولك لها وأما إياها على الله ليس لك حبل النار
أما نفسك فأنك نذيرتها فهاذا مصالبتنا فإني أخرجك من أهلكا من الشكر نصيبه

والعصاة

والصبر مذموم والرضا تحقير وعلمنا صفحك عن قليل من بلاد الدنيا وعوينا بها ونجونا
فجئنا من المكاء على اعلا اية ذلك بلا منكر ولا قليل منك به بقائه ضيق بله فكيف
احتملك لبلاد الاخرى وعلول وقمع المكاء فيها لعلولة فقالوا هذه وديع بقائه ولا
يخفى عن احد لانه لا يكون الا من يخفى الله ويخفي عنه وهذا ما لا ينضم للثبات ولا
فكيف نأكلنا بين طبقات البردان مرة على جبل كران ضيق حجر راح في وادي ضيق
قرب شيطان ومدة في جبانته مازعنا غم فقيدنا باعلا الانام ومرة جحر انك
الانقسام من مقام الى مقام من الجبل الى الجبل من الجبل الى الجبل من الجبل الى الجبل
ومسقطات البردان وقربان نار العجيم وتلكات طعام الابل من قداما الجبل كل مكان وقفا
كل من يطلب وفقدت كل حيز من جبل الى جبل من انشعبان والبر الى الجبل من انشعبان
من علمنا ما نأكل والاما غمنا فكيف نعلمنا الله الممر والكون عند بله مقدر قالوا
المؤمن قال صيرت في العنق نابت من اعلا ذلك وجعت في فكي اهل بلاد وقفت
بين وبين الجبال واولا تلك هيكت والآخر سيده مولاي صيرت عن اعدائك هيكت
على اذنك وهبوت على طائرلك فكيف اصبر النظر الى اركنت الى ان قال ولا يكون
عليك بكاء القاذرين لاناديتك اركنت يات المؤمنين لغايرة امان العارفين باقوا
السعيين لاجب قلوب الصادقين فلا تزال تدبر فيها بالجنة ودار الكرامة وتدبرها
من النار ودار الاخرة حتى اسلموا وصلا في عباد الله الصالحين واما ان يصحبك ملك
فهما ابرك المعروفان فان كانا مؤمنين فاعلم ان معهما علي عظيم جازوا في امرهما على
هواك ومعناهما على هناك فحضرهما سوتك واطيعهما كاركك واعطى عليهما اذكرك ولا
ومر سوتك في سوتهما ولا يدركون اذما لا لا يدعياهما لانه لا يمتن بهن وديما بينهما

[illegible]

الخبير والشوق إلى السعادة والمقاومة والصمود الحسنة والعجيبة وكان الناس فيها
 أمة واحدة وجعلهم أمة واحدة بظواهرهم وسعدت في بطنها من شئ وتجلى للناس
 في بطنها على هيئة مختلفة وسعدت في بطنها على هيئة واحدة وبجنت سيدة وأهنة
 مؤمنة وكان في منافقة أوشكر صالحه وأطاع كبريته وأليمة زاهله في الدنيا و
 لأعز في ذلك مما يقبض به شأنهم في علم العبد على بطنها وأطاع الأخيارية
 والله لا يظن هؤلاء الأمة مقبولين بل على عقدة في شئ لا يخرج من سلبها إلا يؤمن
 وظهرت حين الموت خاتمتهم التي هي عجيبة سابعهم ثم يكون في ذلك علمه في الأرض حتى الفتح
 ما فيها وأخت ونفس كل ذات عمل حلما ثم يكون في سنة تيقن إلى ما لا نهاية لربها
 في الجنة مع أمتهم وروى في السير جود وميل في ما يقصده من أمرهم ومنهم من القم
 القم والمعاد والعدا لا يلبس بيان هذه الأمور كما ينبغي لا سيما الزمان وسفره في علمه
 فغير ناهي الله عنهم وقل في ما الله وعياله وأما أولئك فاعلم أن لكل واحد منهم
 حق في الأنة عليه مبيتة في كتاب الله سبحانه ومذكورة في سنة نبي الله إذا أردنا
 عهدنا فيما ثم أعلم أن تلك أهلا وعيالا وأقاربنا الباطل وهم عبيدك قال النبي صلى
 الله عليه وسلم وكلوا من شئ عبيدنا إذا أكلوا من أهل الكفر الباطل على عقل ومنحل فذلك
 وطبعه وأما ذلك فمما لا يثبت وأما العباد الباطل فهو حرك الظاهر
 والباطنة وأما الأفاضل في الآلات لبيلا وأدوات قبيحت وجراح أعمالها وأعمال
 فاعلم كل عبيد من عبيدنا أن عبيدنا عبيدنا عبيدنا عبيدنا عبيدنا عبيدنا عبيدنا
 وعبيدنا عبيدنا عبيدنا عبيدنا عبيدنا عبيدنا عبيدنا عبيدنا عبيدنا عبيدنا عبيدنا
 ولا تفكظ للبطل بل علم أن التمس والبطل الفوق وكل أولئك كان حرسا لا أولئك

مع اخوانك في ابيتي وصابرنا من من اهل زعبل فاعلم ان الاخوان صيغان كما قال
 امير المؤمنين ع اخوان العزة واخوان المحاربة فانما اخوان الفتنة وهم الكفرة والنجاس
 والاهل والمال فاذ كنت من اخيك على هذا الفتنة فابدل له مالك وبذلك وصايت
 صافاه وغدا من غناه واكثر سعة وعجبة واطهر منه هوس واعلم انهم اقل من الكبريت
 الاحمر مما اخوان المحاربة فانما شبيه تلك منهم فلا تقصص ذلك منهم ولا تطيق
 ثأره وذلك عرضهم وبذلك لهم ما بدلول من سلاطة الوجه وحلوة اللسان واعلم
 ان اخي الناس من سؤلا فله سبيل ايام القيمة احسنهم اخلافا الذي بالعدو
 يقولون فاستبق يا بصرجات لا لفتة للذين من الغم الكوفة ولا لخير من الالهة ولا لغيره
 تلك يا بصرجات في الذين من اراد الله بهزيمته فخلد اوصاها ان نسي ذكره
 وادركا غانه وقال ابو البرزخ ع اخي الناس من يخرج عن كتاب اخوان ولا يخرج منه
 شي من غلظه وقال الباقرة اذ اردت ان تعلم اية حليجها فانظر الى قلبك
 ان كان يحتمل طاعة الله ويبغض اهل معصيته فتقبل خبر الله بحبل وان كان يبغض
 طاعة الله وجب اهل معصيته فليس في خبر الله يفتن وقال العطار ع
 من اشياء كل كان عجزته والامح فادته والرتبة الصالحة الابية وفي
 الولد الرشيد وما اصاحب العاقلة فتداسا بغير اللذان والخطا لا اوتيه الدنيا
 احذ ان تراخي من اداك بطبع او خوف او سبل واكل او شراب فاك كل من لم يحب
 الذي ولم يبغض على الذي فلا يري له مدعاة الله او حيل يفتي من الدنيا انا
 فبذلك في الدنيا فقد نجحت الواحدة وانما انقطاعك الى قد غرغره وبك واكثر
 في شرب عدا والواليفي ولذا قال علي ع تحبب الالهة سخط اهل الناس

ودفنتم الى الله بالنعمة منهم والعصاة الله يحفظهم قالوا يا ايها الله من قبلك
 قالوا يا ايها الله من قبلك الله وبقية من يريد عليك كلامه ومن يريد عليك الاخرة
 علمنا علم يا ايها الله من قبل الله يا ايها الشفيق وذلك الصديق الربيع من بينك على
 جانتك او يغفل في رماطك وفيها جلد في حقل او يرافك في سفر او يظهر
 على هواك ومطالبتك بل لا يدرك من يعاونك على البر والتقوى وسبق من انك
 الا في ريدك الى الصديق الا من ويعلمك ما لا تعلم ويوصلك الى ريدك
 الكريم ومهديك الى امر لا تستقيم وتدخل صاحبته غيبات الغيب ومن مثل هذا الربيع
 داخل من طلبته زمانا هذا صديقنا الاعرج بقى بلا صديق الا ان الاصل لا يخلو من
 احدهم ولا يوجد مثل هذا الا في الغيبة وان وجد فهو من الغيبة الغيبة اولئك والله
 الاثقل عددا الاعظمي وقد قال فان غلبت بايديهم فانما ان نصنع حجة وان يترك
 خلفه فينبغي لك حزن وسادته واعلم ان هذا الصديق لم يزل يسودك بكونه مشورا
 هو اهل الاعتقاد وصاحب الاجل اذا سكت فهو يرجع عن اذا انطق فهو يرجع عن عظم
 في نفس من راعه في عينه يميل لكل لا يرفل ويجوز اجابة ان يورضه في قلبه بشر في
 وجهه في عينه يحسن في حلاجه الذي احب في لا يشفق الا يجيد ولا يكراد او يجد
 منقلة العقاب عليه الا قدما الله تحت قبالة الارض طاعة الغناهم من عيون الناس
 اجلا لا هم الاستدلال في اعلا سكنة جبر على ذلك الدوام يا ايها الله وانما سلك مع انك
 فاجل غفيرا من انك وبكى عرك فاجل غفيرا من انك وبكى عرك واكر لا تملكها
 ولا تملكك لا اختيار تظلم واحس كآبة لا تملكك احس واستيق من نفسك من شدة
 سوزك واعرض عن الناس ما منته ابرهم من نفسك ولا تقاطعك بالاعتراف ان قل بانك

ولما اذبحوا فيها عظاما فاخرجهم من القلوب واشتد بها من القلوب وفيها من الجسر وكذلك
 من انفس شيئا البشائر ان ينظر اليه وان يتركه ولقد كان في رسول الله ما يدل
 على عسا واي الدنيا وما فيها انما فيها من خاصته وزويت عن رضاءها مع عظيم
 ينظر ناظر عند ذكره المحدثات ام اهان فان قال اهان فقد كذب والعظيم وان
 الاكفيل العظيم وان قال كذوب فليعلم ان الله تعالى انما هو جرح بسبب الدنيا ودوزها
 من اقرب الناس من فاستشأ مناسيبه وانفق ثروا ولج ومجروا لان لا يمان الحكمة
 ان الله جعل محمدا على السائر وشيئا البشائر وفندا للعو وبخرج من الدنيا انما بها
 وروا الاخرة سليمان اضع حجرا على جرحي منى بسببه واجاب واي تبه فا اعظم
 لله نعم عندنا حين انعم به علينا سلفا يتبعه وقاعد انما عقير والله اعلم بقوت
 من رضى هذه حتى استجيب من رضاءها ولقد قال في اهل الدنيا فقدت الاربع
 في فندا العباد بعد النعم التي اشكرهم لايام المؤمنين من واعلم واي انك راءت
 من هذه الدنيا على جبل من قلبي قبلك من كان اقول منك امارا واعلم ودارا
 هذا اذا أصبحت شواهم هامة وراهم كذا وراهم بايت وراهم خاتمة
 فاهم عاين فاستبدوا بالقصور والشدة والفرار القصة النجوى والواجب الشدة
 نور الالانية المدة تدعى على العزب فأنما وشيد العزب بانها فاهم مقرب
 كلها مغرب بين اهل علة وحثين واهل فراغ فاشاغلين لا يستانون الاكف
 فيواصلون واصل البشائر على بانهم من قرب الجوار وروا لكان ذلك ما ارجى
 فليكن كقولهم صبح فانيهوا وفعلا وان الدنيا ليست لهم بل دار فاستبدوا انما
 من عرضة فنتية الدنيا والاخرة وان الدنيا دار ودار فاصطاع وان الاخرة هي

دار الفراق كل قوم سافر كالقوافي من ارجاء بيت فاسواسترا لا خصبيا وجناتنا باربعها قفا
 وعشاء المشرق وفراق المسلمين وخشونة السفر ويخشونة العلم لبيان اسعده وارهم ونزل
 فرأهم فليس يجدن لفتى من ذلك الملة ولا يرون نفقة عمارا ولا شئ يحب اليهم بها
 فريهم من سزهم واراهم من علمهم ونزل من الشرقاوا طبع اليها كل شئ من كل شئ من كل
 خصب فبانهم الميز لجدب فليس في كوا اليهم ولا فطخ خصب من عماره زمانا ولا
 يسرا ولا يحون عليه ويصبرون اليه ثم علم ان الدنيا والآخرة بمنزلة المشرق والمغرب فمن
 من احد هما جدت عن الآخرة ومن لم يحزن ان كل ارضيت احد هما استعنت الاخرى والدنيا
 دنيا ان الدنيا الميع ربنا تاعوز فويلك عجزت الدنيا والآخرة من عجز الدنيا البدع و
 الدنيا الملعنة فتعوزك يا واحد ترك عمارا بن عمارا بن من لعل قلبك مع باصد و
 بلور عن جزا رحلت والفريب الداف نهما ليدنيا وهي كل اكانك كانك ومنك و
 اليك وعند قبل الموت والمازج المتقصر نهما ليدنيا اخره وهي كل اكانك كانك واخرى عليك
 من متقصر اعمالك واحوالك وعقائدك واول نزل من منازا ليدنياك هجرتك وشعوب رتخ بين
 الدنيا والآخرة واحكامها وياخرى لك اعليك ايضا من رتخ بين فكل ان يخط ونصيب
 وعجز وفهمه وولع في عاجل الحال ليل لو انك هز الدنيا في خلقك لان جميع مالك اليه
 ميل وفيه رضى وبخط فليس يدوم وذلك انما يصعب في الدنيا ومن رتخ فيها من تزود
 وهما لا تترك وتبقى معك من رتخ بدات وهو العلم النافع والعلى الصالح والاحسان الخ
 والحقا انك لا تجد هوس من الآخرة والحقيقة وانما هي الدنيا والآخرة رتخ وهى الدنيا الباطل
 التى من رتخ الآخرة كمالا يتوقف هذه الامور عليها من امور الدنيا ان كسبت وجارة او زكرا
 او حاك فوم الناس او فصيل طعمه وشرب او سلب وسكن وسكن او غير ذلك من ما يحتاج

[illegible]

على الحسنة العظمى وروىها في الحديث رضيها المحدثون والأكبر وطايع هذه الدنيا وجعل محبة
الطهارة وقلبه الغفلة وعقله التذكر والشيطانة ونفسه بالسوء اتانة وطهيرة النجاسة
وضامة بكرهه وحذره ومعرفة الأكراد وعلمه المحمود وخيار العاجلة وفكره الباطنة
الباطنة وهما العبادوة وفجحت الحماقة وسببت الجهل ودلت الكبر وعينه الحداد ونز
الطمع ولسان الرياء وبهذه التثنية الحرس وجعل له عجب متبينة النجاسة فخلق الذنوب كذا
معاودة العصاة وفعل الفاحشة وأحوالها عجيبا وعلم الأكراب بغيره وطهارة
المجاهد ولونه الفناء ومركب الفضل والوسيلة في التقاوة وظاهره التقاوة وباطنه التذكر والتقاوة
وأما أصل هذه الحق وقدرها في الباطن فهي كروية الاول والثاني وفرعها جميع التورود
والفبايح والحاسنة والاحلاف والرتبة والاصناف الخبيثة والاعتقادات الفاسدة
والعلوم الباطلة المخالفة لطبيعة اهل العصمة ومن شرب من هذا المشرب فليس من اهل البيت
ومن لم يطعمه فهو منكم لان الحرف غفره وقلبه مطهر بالامان وكذا لشره خلقه
مطلقة فلهذا فتنه تتنازع الى التعليل رافق الدنيا وفي البرزخ والاخرة فليس في البرزخ
الطغيان وكثرة رما الى الجنة ان شاء الله واذعت هذا فتنه تاخي من الذين قالوا فينا
الكلمة في حرمهم باثام ان العباد وهما في الدنيا وضوا في الاخرة لا فتنه علموا
ان الدنيا طائفة ومطيرة واذن الاخرة طائفة ومطيرة فمن طلب الاخرة فليطلب الاخرة فليطلب الدنيا
حتى يسوق منها رزق ومن طلب الدنيا طلبته الاخرة فبايئة الموت يفيد عليه رزاقه
والغوية وقائمة ان العباد ينزل الى الدنيا والى اهلها فاعلم ان الدنيا لا تلائم الا بالمشقة
ونظر الاخرة فاعلم ان الاخرة لا تلائم الا بالمشقة فطلب بالمشقة ابقاها ولا تكن
من الذين قال الله سبحانه فيهم فمن الناس من يقولون ان الدنيا اهلها والآخر

[illegible]

البريد

لو يفتدى من عذاب يومئذ بثلث بلائيه وصاحبه وقبحه وفضيله التي تفرقه من النار
جميعا ثم يجنحه وهو يومئذ بالبرخاف الغرير مع البشر والبرخاف الانسان يومئذ
ان الفز وميثاق المرحى باقاهم واخر وهو يومئذ لا ينطقون ولا يؤذن لهم بعتد ووت
صويوم تولى النفس فيه بكرة واليوم مكنة والجبال المسترعة والساكنات والارض
عشورة والجار سحابة والنفس رقيقة فان تاب ستغفره والا حوله العقوبة والاعاقبة
والظواهر مكره والبولان ظاهرة والحقائق حاضرة والناجيات مكنونة منطوية والعمرات
عزيمورة والمواسن مضمومة والادوي مسطورة والحافن حياض والاس سكارى
واهم اسكارى وكان عذاب الله شديد وكل نفس معها اثنى عشر شهيد ولعنك كنت
في عقدة من هذا كائننا عند عقابك فمما لك يوم جديد وهو يومئذ لا ينطق بها
ولا يوت الا من ان الله يقبل بسلام وهو يومئذ يكتف عن سائر عيونه الى التجرد فلا
يستطيعون شاشعة اهلهم رقتهم ولد وقدر كما لا يدعون الى التجرد وهم ما لو
وهو يومئذ من اسماير وامتواخيه وصاحبه وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن اقرب
وهو يومئذ انساب بينهم ولا يشاتون من ثقل موازينهم ولكلهم من المعالي يومئذ رقت
موازينهم اولئك الذين خسروا انفسهم في حجة خالون تلفخ فيها هم النار وهم فيها
كالنور اليك ايا قاتل عليكم كنتم بالكدوز قالوا ربنا عذب علينا شحونا وكنا كفا
ضالين ربنا ارحمنا فاننا عدا قاتلنا الموت فالخوف افعالهم ولا تكلون اركان
الذين من عبادك يقولون ربنا اشفنا فاننا ارحمنا واتعبدنا ارحمنا فاننا تهمنا
حتى انك ذكرى وكنتم منهم يفتخرون ان تجتمع في اليوم باجرهم والافهم انما تفرق وهو
يومئذ من المعالي फिर كانت سرايا كانت حجة مراد اللطائف ما بالانثى فيها انخابا

لا يعرفون بها إله أو إلهاً رباً ما جعلهم بالبدن ماتت عقوبت وبقول الكافرون
 يعني كنت زبوا بالجملة فهو كان كغيره وكان مشقة مستطير الكافر غير الأكابر
 ولا ينعج حيث جيباً ويوم جعل الولدان غيباً ما علم بالحق اللا الهة عتبات كؤ
بذلة لمن اتخاها وأرق عتبت بها في عتبة الموت قال الله تعالى فمن نزعني عن الأرض
 وادخل الجنة فقد فار وما الجوف الدنيا إلا التراب الغرور وقال النبي صلى الله عليه وآله كروا كروها
الآن فيها وما هو بأسوا الله قال الموت فلذلك عبد الله على عبقر في سعة العتبات
 عليه الدنيا ولا في شدة الآن عتقت عليه وقال المراد من سعة ما أنزل الموت حق منزله
 من عدد من أجله وقبل الفاقر حتى ما استعجب قال أكثر ذكر الموت فانه لا يكون
 ذكره وإنسان إلا هدد في الدنيا وقاله لو إنما العتبات إذا أنت حملت حمالة فكن كالك
 من المولود فكذلك سألت الرجوع إلى الدنيا فاعمل فانظر ماذا استأنفتم فما العجب
 ثم جلس أقول من الفرهم ثم نزلهم والعجب بهم يبعون وقاله مرا خذوا الله
 بيننا لا شئ فينا شيء قبل لا يأتين فيد من الموت وفي صالح الشريعة قال الصالح
الموت بيت الشؤل في النفس ويتبع منابت الغنلة ويقع في الطلب بها والله
 بر الصالح وبكسر علام الموت وطي في الحرم يعجز الدنيا هو معنى قال
 تعالى فكرة سافر عجز فقد سنة وذلك عندنا أجل كتاب فنام الديار أيد
الآخرة ولا تنك نزل الآخرة ذكر الموت جدة الآخرة ومن الآخرة الموت وقلة
لمن ذكر عجز وقوله مات في الآخرة في الجنة فأعجز فيه المن قال عليه
الموت أول الذين من الآخرة فقط في أن عند النزول وأولها وطول كرت
من مشارقة في الجنة والموت أول الآخرة من فأول وهو بعد أولها جدة

الانسان

[illegible]

باب التفتيح

معلمة الدنيا من خناسها وحفاها ما يوجب ارفعها لم يكن قلب او الحق
التمتع وهو شهيد والاربع التنازع وهي المروج عن التنازلات والتنازلات
المجوسية والقدوسية الدنيا وتلك فضولها والاكتفاء في الطعام بما يسلو به
والاكتفاء بغيره في الملبس بما يورى عورة اختيارا كما هو الموت اضطرارا كما لا
ولقد جئونا فردى كاخلاقكم اول مرة وزكمت ما خولناكم ورزقناكم فلو لم
ايها المؤمنين فلو لم يبق لهم حياة في هذه الدنيا بالفتنة والفتنة في الدنيا
فوالذي يمنع بايديكم لا يطلب ما لا يجد ولا يكثر اذا وجد فوالذي يمنع من
قال ابو جعفر ان الله طبع على قلبه ان لا يكون له حظ في الدنيا ولا في الآخرة
اولهم ولا اولهم قالوا لا تدرى عينيك الى ما تقتدي به او لاجلهم فوالذي
فان دخلت من ذلك شي فادركه من رسول الله فاما كان قوة الشعر وحلوه التزويج
الاستعداد اوجد وفيه من ابي عبد الله قال من رضى من الله بالخير من العاصي لى الله منه
بالخير من العاصي لى الله منه قال كان امر المؤمنين في يوم ادم ان كنت تريد من الدنيا
ما يكيفيك فاقبل ما فيها ما يكيفيك وان كنت بما تريد ما لا يكيفيك فاقبل ما فيها الا
يكيفيك وعنه قال قال رسول الله من سئل عن عطينة ومن استغنى عنها الله فينبغي
العاقلة ان تعترف بعجز النفس ولا تعظمها ثم تعترف من قوتها ومن طمع ولا يملك الى العاقلة
الاشيا من فاعرف من يدوم المساكين ورضى بقسم الله عز وجل حيث يقول في كتابه
بهم يعيشهم في الحيرة الدنيا ورضنا بعضهم فوق بعض درجات ليقا بعضهم بعضا
سخرنا وجهنا ربك خيرا لهمون والحاس العزلة وهي التزويج الى الله من عاظمه
الحاق بالانزلة والاشطاع والمهاجرة اليه سبحانه بالتعرب عن الاوطان واجراح عبيته
الاهل

باب التفتيح

الاهل والاولاد عن الجنان اختيارا كما ان الموت سر جوع اليه سبحانه وانقطع عن اسوا
اضطرارا الا عن غير شئ واصلا من شئ كما ان الذي هو القاتل الميت فينبغي ان يكون
بين يديه كما كانت بين يدي القاتل فيصير من فيه كاشا وبقيته ذات اليمين وذات
الشمال فيجول بين حال الى حال فيخرج من نفس الى حال باسنان الثوب ظاهرا ومن وسانع
العصية وينفذ بخيل على سدا لعلم بالجنة من انبياء الله الزواني فيخرج كاهن واليقين
والظلمة فينبغي ان يكون من لحدث الشك والريبة وبسببها فزاح المعرفة والولا فيؤاذه
من حين يرتعز الاجنبية ثم يكفد بشئ اواب كان يامر بعد اوهاب الموت من لباس
الشعوى والعزوة وكان هو يوصف عليهم وروى الجنة وكان ذلك خيرا احسن تأويل
لانه القرب الاول يورى عورة الظاهر والنافي يغطي سواها لئلا يظن وانما لث
ليس جميع عيوبه وجعلها لباسا فلا لاها شامة كما قد قطعته سائمة ثم رجع
جنات من على كفاف اقرى بالذين هم ملائكة ربيع حتى اذا وصل الى مقام ابراهيم
فلحقه مصلي وصلى عليه بالكنيسة فالحمد في الاخرة في عبيد من انما لا يكرهه
تظهر في عالم الملك والشهادة والثانية دخل في تحت المشرى في عالم المقادير والبرزخ
من اشباح العظيمة والاشباح عظم في نفسه ما ظهر من العظيمة في عالم الملكوت
وبالبرزخ اراه في حق قلبه ما شرف من جميع الازل من نور الجمال في عالم الجبروت
بالخامسة صغر في عين فؤاده ما كان كبر وعقل من العوالم في عبيد الخلق في
نور الجمال في عالم البرزخ ثم رجع فالتفت حتى انى الى احوال ايامه في
الافئدة فيدخر في روضة من روضات الجنة ثم يلقاه كلمة التوحيد واليقونة
والولاية ويذكر ميثاق الفطرة وعهد التوبة وهو في ذلك الدفن عند قلبه

باب التفتيح

حيا يا بيله ورفعة وكبرية وعيشا حتى اذا نفق في نافر قلبه وسمع باذن مؤاولين
الملك اليوم فاجاب الله اولجاب الله بهلكا الواحد القهار وذلك لا تروا في
الدنيا بالاختيار والارادة يخرج من غير طبعه الى عتبة القيامة وراى في الدنيا
ما سيرة في الآخرة اهل الفضل والندمة اقول في باقائه ان في قتل جوف
وجوف في عاقبة ومما في جوف في جوف واصل العزلة عن اللوات من الفرح في
المحسنيات فان كل اخر وفنلة وبله انبليها القاب وكل شهوة ملعونة ولد
موقرة قبل اليه النفس الملوثة وكانت تقوى بها وتبصر صفاتها لها دخلت على الناس
من رذيلة اللوات وفيها استولى النفس على القلب الذي هو العقل فربما يترك
الى اسفل السافلين ومغتر المالكين فيها مخلوقة ومغتر اللوات ينقطع مد النفس
الارادة ويضعف كيد الشيطان باعانة الامور والنهوى فزج جنة حلها
من روضة العتلة وبغها من ولاد الملك والسادس التوكل على الله عز وجل
وهو الخروج من الهول والفتنة وعن الوقوف بالمال والارث والحبس
وعن الاعتماد على شئ من الاغيا ما ان تعلم ان الخلق لا ينجي ولا ينجي ولا يعلى
ولا يمنع وان لا ترجو ولا تخاف مع الله شيئا قال القزوى على الله فليتكلم المتوكلون
ومن يتوكل على الله فهو حسبه كان بالوت يخرج عما كونا لا ليرى له اعداء الاعلى
ولا نزول اياه ولا فناء امله ولا يصيبك مال ولا ارب ولا يفتنك شئ ولا
حسب قال ابو جعفر يوم لا يمنع من الايمان الا من اتى الله فليسلم وقال
انا فخر في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا ينسابون وقال رسول الله
من اشطع الى الله فاما الله كل من شئ ورزق من حيث لا يحتسب ومن اشطع الى
الدنيا

باب التفتيح

الدنيا وكله الله اليها وقال من سزا ان يكون اغفل الناس ما يكن ما عند الله وقوم من
فيهم من الصادق واما الله تعالى ارجوا واما عقيم في بدين عبادى دون
احد من خلقى عزت ذلك من يناله ثم يكلم السموات والارض ومن فخرى الاجل له
الفرج من يفتن واما عقيم عبادى باحد من خلقى فرب ذلك من يناله الا
فقط اسباب السموات من يلهى ولا تحت الارض من تحتها كما لا يراى وادهاك
انزلة بعض الكتب ان الله تعالى يقول في حقى وبكى الى عبادى والنفاس على كبريت
اسل كل من عصى يا باس ولا يكون قرب الملائكة عند الناس ولا ينزل من قربى ولا يملك
من صلى الى تلى عصى في الشدا ند ورجو عصى ويقرع والفتنة يجرى ويبدى فاشم
الاولى بهى من خلقى وبكى في مشوح لن كفاى من ذا الذى اثنى لولا كنهه وقطعه ووفاء
ذا الذى يحافى لعظمته ففقط كذا الله تعالى جعلت امالى على كبريتى ففقط ففقط
يحفظى صلات عسوافى من الامولين السجى وامرهم ان لا يلقوا الاواب يهوى وبين عبادى
فلم يشقوا على اليعلم من طريقتة نائمة من فوافى ان لا يترك كنهها احد عصى اخرى
آباء بالعطاة قبل الشدة ثم اسئل فلا يجب سائل قبل ان يفتنك عصى اليعلى يهود والكر
اولى بهى والخرى يبدى اولت انا صلا الالاف من يلقها ودنى الما يفتنك الما يكونان يقولوا
خيرى فلان اهل سوافى واهل سوافى التوا جيعا ثم عطف كل واحد منهم على ما التوا جيع
ما فصر من سوافى ثم عطفوا ذرة وكيف يفتنك ملك انا فتمت فافوا سوافى القاطن من سوافى
ما جوسا من عسوافى والخرى يبدى وقال ان اذ اربان يكون سوافى لا سوافى ولا يفتنك على جوك
خمس كبريت ففقط اما نيك كلفا فودع الموت الحيرة وهذا تمام في معنى التوكل والتوكل على
انصرفت من المؤمنين وفوض جميع امورك الى الله ان كنت من المؤمنين والسابع الذكر الكبر

باب التفتيح

بليانته وقادته التي سبقت في عصبها في السبعين في الصادق في لولم يكن الحساب موهلة
الاحياء والعرض على الله عز وجل وفيه حكمة هذا السبعين في الحيات في لولم يكن الحساب موهلة
الحيات في لولم يكن الحساب موهلة
وكل ان كان في لولم يكن الحساب موهلة
كن في لولم يكن الحساب موهلة
وعلى ذلك في لولم يكن الحساب موهلة
من غيب الله الى لولم يكن الحساب موهلة
وكان في لولم يكن الحساب موهلة
تلك في لولم يكن الحساب موهلة
فيها في لولم يكن الحساب موهلة
وتت في لولم يكن الحساب موهلة
لزم في لولم يكن الحساب موهلة
التي في لولم يكن الحساب موهلة
في لولم يكن الحساب موهلة
ان في لولم يكن الحساب موهلة
الله في لولم يكن الحساب موهلة
ومن في لولم يكن الحساب موهلة
في لولم يكن الحساب موهلة
والله في لولم يكن الحساب موهلة

قال المولى

قال المولى في لولم يكن الحساب موهلة
من لولم يكن الحساب موهلة
التي في لولم يكن الحساب موهلة
في لولم يكن الحساب موهلة
ان في لولم يكن الحساب موهلة
الله في لولم يكن الحساب موهلة
ومن في لولم يكن الحساب موهلة
في لولم يكن الحساب موهلة
والله في لولم يكن الحساب موهلة

قال المولى

الاحياء في لولم يكن الحساب موهلة
حيث في لولم يكن الحساب موهلة
علا في لولم يكن الحساب موهلة
لها في لولم يكن الحساب موهلة
صارت في لولم يكن الحساب موهلة
في لولم يكن الحساب موهلة
من كاس في لولم يكن الحساب موهلة
كيفية في لولم يكن الحساب موهلة
التي في لولم يكن الحساب موهلة
ما في لولم يكن الحساب موهلة
هي في لولم يكن الحساب موهلة
الوجبة في لولم يكن الحساب موهلة
الكشف في لولم يكن الحساب موهلة
الجسد في لولم يكن الحساب موهلة
قال في لولم يكن الحساب موهلة
قال في لولم يكن الحساب موهلة
قال في لولم يكن الحساب موهلة
في لولم يكن الحساب موهلة
في لولم يكن الحساب موهلة
في لولم يكن الحساب موهلة

قال المولى

من عظم شأن اليقين حين ذكر عند ان عيسى بن مريم كان يشي على الماء قال المولى
يقينه في لولم يكن الحساب موهلة
حده في لولم يكن الحساب موهلة
اليقين في لولم يكن الحساب موهلة
على في لولم يكن الحساب موهلة
فالمدرج في لولم يكن الحساب موهلة
مفضل في لولم يكن الحساب موهلة
ومعها في لولم يكن الحساب موهلة
لذلك في لولم يكن الحساب موهلة
او في لولم يكن الحساب موهلة
في لولم يكن الحساب موهلة
بنيته في لولم يكن الحساب موهلة
الحرم في لولم يكن الحساب موهلة
في لولم يكن الحساب موهلة
نفسه في لولم يكن الحساب موهلة
الانبياء في لولم يكن الحساب موهلة
المال في لولم يكن الحساب موهلة
انفق في لولم يكن الحساب موهلة
في لولم يكن الحساب موهلة

بالحكمه فقد اتى بالقويض التام من ترك التدين في الفهم من فناء كل شيء غير الله الواحد
من وفاء العهد ونصديق الوعد والياء الياس من نفسك واليقين بترك الخلق
من الضيق والنفاس في الضرورة البر والموت في لا ينجح الامساك من جميع الاوقات ولا
يبيد الامعان بل يندب اعلم ان المراد بالتسليم لا من الله التسليم لا من اولياءه التسليم
قال الله وحده فلا وتلك لا يؤمنون حتى يحسبوا في ما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم
حرجا مما تكلفوا وليست التسليم في حسن الكافي قال قال ابو عبد الله عليه السلام
لو ان هؤلاء من الله وحده لا شريك له ولما وصلوا الصلوة واذا الزكوة ومجئوا البيت
وصاموا شهر رمضان ثم قالوا ان الله وحده لا شريك له لم يمتدحهم الا في حق الله الذي
صنع او وجدوا ذلك في قلوبهم كما نوابذك مشركين ثم تلاه ان لا يشركوا بالله شيئا
فليس التسليم في حق راية التمام عن ابي عبد الله قال قلت له ان عندنا صيدا
يقال له كحيث فلا ينجح في كنهه شي الا اننا اسلمنا في شيا كحيث تسليم قال فرجهم عليهم
ثم قال لا بد من التسليم فكنت اظن ان الله هو الاخيار يقول الله وحده لا شريك له
امسوا وعلوا الصالحات واخبتوا ان تهم وعن ابي عبد الله عليه السلام في حديث طويل
فيه لا تسلم على اعداءك وهم يشعرون فاجاب برقت له راي رسول الله وكيف لا
يسلم فما فعل قال لا تسلم الا على من لا كان حكمة وصوابا وهو المستبصر الجليل الواحد
التيار من وجد في نفسه حرجا في شيء مما مضى كثر من ان يكون اخاه عبد الله
وفي الخلق من ابي عبد الله عليه السلام انكم لا تكونوا من الله حتى تخرجوا من قلوبكم
ولا تسلموا حتى تسلموا ابراما واعتبر لا يصلح قاطبا الا باخرا هاسنلا اصحاب التلخيص
وتامرها بعيدا وحسرا حاسرا تاميها الحديث جعل على التسليم غاية ابرام

يشاء

الايان

الايان وهو زوجها وبه توكلها ان الصالحين لا يفرحوا بان انك الله كوني في
خاتما وايان من توبوا للمعروف والنهي عن المنكر الذي يكون بعد معرفته الله
منكر وايان من سلك مسلكه والتدين بالتسليم هو ايمان الاول الذي سئل فاما
من باب الجلالة والا يكون بسا من مؤمننا وقيل من اخافوا ايمان من قال بالسان واليد في
قلبهم بعد الاول فاق وهو ما اتت واحد وثلاثون وعدا الثاني منكر وهو ثلثا
وعشر وعدا الثالث خائف وهو ستمائة واحد وستون والصلح مع المعترف والموفق
بالصدق في الجامع للتسليم هو ايمان شيعته الايمان الذي جيبه الله اليهم وتبين في قلوبهم
وكذلك لم يكتفى في كل الايمان والفتوى في سوق الاحكام والعصيان او عصيان الحيوان
او تلك هم الاربعة من اى لا يجزئ كونه كذا ولعلهم يدعي صاحب الطريق المستوي الملهي
التسليم الزناد والاول منهم وهو الايمان صادق يهدي الى الرشاد فاستأمر من يشرك بربنا اعتدا
واصحاب التلخيص الذين صنفوا اذنا وكثيرا تهاوتها بعيدا وحسرا حاسرا تاميها الحديث
يشاء الله والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وكل يحيى وصلى بليلى ولا يلد الا نضر
لهم بذلك اذا انجز التوبع على الحدود تيقن من بكم من تباكي بول في صنف سار كيم لا
ما الذي يراهكم لا تسلم الا على الرشاد ولا يجزئ من من الفرعوت باقوم اشعوت اعدكم سبيل
الرشاد وانا اقول بالحق لا اراه فالتدين قديق من الرشاد من الغنى من كفى القانوت وقون
الله ما ياتقوننا بالصلح والعرف والتدين في التسليم فقل تسلم يا اعداء الوفاق لا
انفسهم لها والله يسمع عليهم قال الله تعالى في الكافي عن علي بن ابي طالب
انتم من هم قبل ان تعلم قال لا تطلع المؤمنون المسلمين ان السليمان هم القبايل والقبائل
عن مؤمنها الضاروق في اخلاقها الجيدة قالوا على خاتم قانوت المؤمنين قد وول

لايمان بربهم وظاهرهم وباطنهم بمرئزة اخرى لنبول الاسرار معتبر للكنهات عن
الاعظم وهم الذين قال الله فيهم انهم اعداء من اعدائهم ولقيت ظلمة الرقيب عن عقابهم
فصارتهم وامنت تحت الحجة الشك عن تهاجهم سارهم وان شئت خبيث المعرفه وسبيل
وعلى يسبق التعارف في الزهاد وجمهم وعذب من معين الحاملة فيهم وطاب في علي
سزهم ومن في كون الحاق سرهم وطابت باجمع ان في الاواب انفسهم وقيست
بالقوة والصلاح وسرهم وفرت انشراح عيوبهم انهم وسبق توارر السؤل وقيل
الماول زارهم ورجعت في جميع الدنيا الاخر بغارهم وهم الذين في الله عنهم بضافتهم
بماست منهم بحيثهم في الجوهرة الدنيا وبسليمهم لا يفرحوا بهم من التسليم لا يفرحوا
عنهم اعطاهم من جزاء تسليمهم وبضاهم الايمان رت ولا ان سمعت ولا خط على انش
عليك ارضا والتسليم لا يهاصل استقيم ونباهان للعباد في غاية الغايات فواته
القبائل من كمال النفس وامانة النفس في غاية ابرها بالفتح انا في التلخيص الايمان
فالهمها في حقهم في انفسهم فماتت ماله في انفسهم في انفسهم فماتت ماله في انفسهم
لوا من تلوم صاحبها في ذلك الميزان فيقول الحق وحده في كل من المدا على الحزب ورفض
الشر وطبقة من تكون راضية بالقدرة والقناعة في حقهم عند رجا فيكون كاملا
بالتسليم في غاية ابرها فماتت في مرجع التسليم حجب التلخيص وكش عن ساهها قال
لهاسلمان العقل ارفعهم من قوارير فالتدين ان قلت فسئلت فابقر شعرا في
وتك في ظلمات انماها قال ان اسلمت مع سليمان الله رب العالمين وروى عن كميل
نفاذ ان قال صالت مؤمنها امير المؤمنين ع صلت امير المؤمنين اريد ان تعرف في نفسي
فقال كميل واني الانس في يدان عرفت قلت يا سيدي هل هو الانس واحدة في الكل

فوالصادق ان التسليم هو السبب في الفلاح الذي هو الفوز بجميع الاموال والقباه من كل
محدود والذات ما عاينها من العاقلين بشهادة العتبة للوسنين السالين الذين هم القبايل
وذلك مفهوم الكلام على ان من ليس من اهل التسليم ليس يجب ان يكون من اهل التسليم
الذين لا يكونوا من اهل الاسرار وسبب التسليم لا تشارك وفي الدعاء المروي عنهم عليهم السلام
القبه في اقزوا شهد واعرف ولا احد واستروا نهم واعلن واطن باثبات
الله الذي لا اله الا انت وحده لا شريك لك وان عند عبدك ورسولك وان عليا
امير المؤمنين وسيد الصالحين ووارث علم النبيين وقال لك كين ولما الملتقين
وبها هذا كين ولما سلطون امان في حقهم وصراحي ووليل وحقته ومن لا ائت
بالاعمال وان ركت ولا اراها في حقته وان صلحت لا يولايته ولا ايتامه والافراد
بفضا كده والقبول من حلقها والتسليم لروفا القصة وارز او صيا من ابناء الله
اعلمة وجمعا وادرك صرعا اعدا ومانارا وسادة ابرار وادون بربهم وجمهم
وظاهرهم والهم وجمهم وجمهم وشاهد لهم وغايتهم لا شق في ذلك ولا ان يلب
ولا يفرحوا ولا يفرحوا ولا يفرحوا فلا يفرحهم هذا على لا يفرحوا ولا يفرحوا ولا يفرحوا
عليها ما ان ركت وعلمت ولا يفرحهم في كمالها وان صلحت وطابت لا يفرحهم
التي هي لا يفرحوا ولا يفرحوا ولا يفرحوا ولا يفرحهم في كمالها وان صلحت وطابت لا يفرحهم
من حلقها العارفون الصالحين المؤمنين المؤمنين الذين هم القربى لظواهرهم بين
الزمنية وبين القربى المبركة التي امر الله الرعية ان لا يفرحوا ولا يفرحوا ولا يفرحوا
والتسليم والها الذين هم اوعية عاقبهم وجمهم في انفسهم وتلك الاسرار وهم
المعتمدون وشيعتهم التي لا يفرحوا الا اهل الاملاك معزب اوتيقن رسل اعداء من احق الله قلبه

الايان

[illegible]

وَمُصِيفُهُ لَجْدٌ
وَمُجَارِئُ الْعَدُوِّ

وإسناده عنده قال لا يستطيع أحد أن يدعي أن عنده جميع القرآن كله ظاهره وباطنه خيرا ولا شرا
وإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى بل هو آيات خفيا فسدوا الذين أولوا العلم
هم الأشرار وإسناده عنده قال قلد ولقد رسلنا القرآننا العلم كتاب الله وبه يرد الخلق
وما هو كائن إلى يوم القيمة وفيه خزائن السما وخزائن الأرض وخزائن ما كان أعلم ذلك كما
أنظر إلى الحق أن الله يقول في تبيان كل شيء وإسناده عنده قال كما بالله ضياء ما فكم
ضئير ما بعدك وفصل ما بينكم وبين علمه وقوله نحن أكثر أخص من العلم ونحن نعلم ما يله
وفي غير الغياض عن أبي عبد الله قال إن الله جعل الآية أهل البيت خطب القرآن وخطب
جميع الكتب عليها يستدبركم القرآن ويهاجمكم الكتب ويستبين الأيمان وقد رسلوا
القدوس أن يقتدى بالقرآن والحمد لله وسئل عن ذلك فقال هو خير من خطبها التي قالوا
فيكم الثقلين النمل الأكبر وأتقل الأصغر قالوا أكثر الكتب الله وفيه وأما الأصغر فقال
أهل بيتي فاحفظوا فيها فإنهم تصدقوا ما تكتمونها أقول أدع يقول إن الله تعالى
جعل الآية أهل البيت خطب القرآن وخطب جميع الكتب عليها يستدبركم القرآن إلى
أنفوس الله عز وجل جعل القرآن وساد كل عين من عاينوه وجوهه التي ذكرنا ستين ^{عجا}
بها من قسماها الأحد والعشرون اشتد على بيان معرفته الله وتوحيده وهو فصفا
المجايز والملائكة وذكر حقيقة الأيمان والاسلام والاعتقادات وأحوال المبدء والمعاد
وما يتعلق بها من الأمور الكليفة من الأوامر والنواهي والأحكام وذكر المحلل والحرام ^{التي}
والشأن وعز ذلك ما اشتد عليه الكتاب من تبيان كل شيء ذكرنا أن الله كتب السر لدع الأيمان
والرسل والأسم السالوة وما أراد الله تعالى منكم وبشده في كتبهم جعل الله سبحانه كل ذلك
سائلا لولا أن الله عز وجل خلقنا لآلوه وهو يمد وعليها فاعلموا من إرسال الرسل وإزال

الكتب هو ثوب امر لا يتنا وتشييد بناء سلطتنا ورفع علم حكومتنا واجراء الحكماء
شرعنا وافاتنا وحدنا وكشف اسرار حوكتنا وما كان سبيل معرفتنا وانها و
محكات اياتنا وذكر وجوب طاعتنا ورضي شكرتنا فادركنا انما شرعنا اليه من
علمنا منهم ورفعت شانهم من الرتبة في الوجود بعد الترتيب على رتبة وشرعنا منزلة
منهم كما يرشد اليه دليل العقل والتدبر ان الزمان عليهم والعالا على تزيين من حكمة
لا يوافق قول النبي حيث جعل القرآن الفضل الاكبر جعل القرع الفضل الاصغر ولا
شأن ان لا يجد القرع هاهم عليهم السلام وكيف التوفيق اقول ان شرعنا من هذه في
استادى ويخفى قلب العارفين ومن المؤمنين الفتيخ حامدين زين الدين اعلم الله ماها
فاجاب عنها ما في بعض رسائلنا اقول اننا قد قرنا في بنا حاشاتنا اسرا مستقرة في ان
مقرقران لهم عليهم السلام ثابت مراتب الاول في رتبة العاني وهم في ملك العالم الخياط
الاعلى الذي يلهيهم الكلام ولا يديره الا الهام وانما الواجب في كل زمان تلك القلوب
كالا لعمت وقام الخويل وذلك على ما في فني الارهاق الذين لا يعرفون الله الا بالسر
سرفتنا وتلك المنازل لا يمكن ان يعل بها حتى لا يمكن لمن فيها وخرج منها وهو الخاف
انني يسئل الالهة وهم فيها والاولاء يدعونها لها وهو قول الخيرة في دعاء رجب
الاجتهاد في اسئلك بجاني جميع ما يدعونك به ولا اقول لك ما سوفن على تلمنح وفي
هذا التفاهم عليهم السلام اكر من العرفان وكل شيء من خلق الله الثانية تزيين رتبة الاول
وهم عليهم السلام في مقامها انما الذي يصدر منه الفضل لجميع ما في الوجود المقتد
بعدهم وهم في هذه الرتبة مساورون للقران لانهم لان في رتبة العقل الا ان العقل
الاول هو الملك الاعظم التي الروح من الرتبة وهو الاصل من الرتبة اثنين عن

محمود العري

عن عيسى العرش وهو القرآن في الياطين وأما الخزان من جهة القلبي فالقول في القرآن
والقول في سورة الكهنة روح من امر الله قدساً واليه سبحانه في كتاب العرش في قوله تعالى
وذلك وأوحينا اليك روحاً من امرنا ما كنت تدري بالكتاب والأيمان ولكن جعلناه
نورا للهدى لمن نشاء من عبادنا وإنا لك لتهدى إلى صراط مستقيم والروح من امر الله هو
الروح الالهية وهو الملك السبي روح القدس الاعلى وهو المجموع لنواهدى به الله من
بناء من عباده وهو القرآن ومن نضل به نوره في هذه الايام الشريفة به دليل الحكمة
أمر القرآن وأمر الملك الاعظم في قوله الذي عرف الله الوحي في قلبه وهو معهم بهدًى
فلا يهملون شيئاً الا أواسطه وهذا هو القرآن فان الله اخبر في مواضع متعددة آياته
لا يملك شيئاً قبل القرآن مثلاً قوله ما كنت تعلمها انت ولا فريقك من قبلها لهم
علم السلام في شجرة الاواب ما وون القرآن انما الترتيب الامام وهو هذا الاية
الظاهر التي في قوله انما علمنا من عباده وهو في هذا القام الالهي شيئاً الا ان الله وما
منه جبره لولا ان الله عليه صلى الله عليه وآله في لغة القدس وبها انما هو قبان ما
انطوى عليه القرآن من الحفايا ولهذا وصفه عليه آله ما لم في غاية الوصف حيث قال
ومن عند علم الكتاب قال تعالى ما كان خدماً لغيري ولكن تصديق الذي بين يدي رسول
كل شيء وهذا هو القرآن يؤمنون فاحضر كتاب الجهد لترتيب كل شيء ومؤيات
امر المؤمنين ما سهل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وآله في الرشي من الوحي سواء القرآن
قال الذي خلق الحجة وبره التوبة الان جعلي التعبد لها في كتابه وقال في كتابه
اشادة الوصية من كل دين انما الغيب فوحي اليك ما كنت تعلمها انت ولا فريقك
من قبلها انما القرآن وقال تعالى في صفة يوسف عن تعقيد عبد الحسن النصف اعلموا انما

اليك هذا القرآن وان كنت من قبله الغافلين اى من قبل القرآن وقال لخصروني
فلا تنالوا العقب فوجد اليك ومكنت ليعلموا واجمعوا ارفعهم معهم ميكرون وانشال
ذلك ما يدل على ان عليهم شقاس القرآن وايضا في الغابور والمزبور ومعنى طائفة
والخضر والجلود وغير ذلك كل من القرآن فان الله سبحانه وتعالى لو جعل في حصيد اهل النار
سجين ومن العاوم عند العلماء ما يجتهدون فيه ان كتاب الله وفي طائفة الكليات
الكافية ولهذا قال امير المؤمنين ع في تفسيره يا اوسم الله الرحمن الرحيم ولوشئت اوتيت
سبعين نفلا من غير ان يا اوسم الله الرحمن الرحيم وقال الباقر ع لو وجدت لعلى الذي
اناف الله عز وجل حكمة فشرقت الشمس وتجدد الاسلام والايان والذين والقران مع العقد
الحديث واما ذلك فاذا عرفت ان الله عز وجل ان القرآن هو التل الاكبر في هذه المرتبة
وهو التل الاكبر لان حكمه متاه حكم القرآن لا العكس وهم حكمة وروحه التل العزيم
التي القبل الصوت وسبما بذلك ان التل انما يقبل هذا المعنى فهان كون
القران التل الاكبر وهم عليه السلام التل الاصغر حقيقة ومن لا يصدق الحق في
فارقا رسول الله ع ان تارككم فيكم سون احدكم اطول من الاخر كتاب الله جبل
مدروس السواء الى الارض طرف بيد الله ورقت بيد عرفت في الايمان ان يترقا
حتى يروا الى الخوض فقلت لابي سعيد من عزتر قال اهل بيتك والعباد عنده في التل
ان الزمان القرآن ينزله العقل وهم بدون العقل منزلة الجسم دون ذوات العقل
اكبر من الجسم اما اذا عبرت عن العقول فان اكبر من العقل والعقل في هذا التل هو التل
الاولى العبر عنها بالايان وهذا جواب اخر لذكر الناس ان الحكيم لا يخطا بل الناس الا
ما يعصون والذي يعرفون تراحم عليهم السلام اياها فنفوت من القرآن فيكون هو التل الاكبر

فوصف في الله عليه والاراد اهل بيته الذين هم النسل الاصفى طاهرون من الناس ويرايهم
من بينهم الشاكرين ذوقا لافضل ما هم على الله مقامه قوله عن جواب الشاكرين
انتم اصفى الله عليه والاراد في وصفه لا من بينكم بل من الغزاة ان يصفى الله الذي هو اتم
المستقيم من كل امة معهم باطنه واخبرهم في صفاتهم الطاهرة التي يخرج الله
انها في اخلاص الغزاة والى ساداتهم الباطنية التي جعلها الله سبحانه ارفعهم في باطنه والاعمال
واسرارهم ابقى اسما بعد اسمائها في باطنه باطنه اصفى الله عليه والاراد ان يصفى الله
وعنه ثم جعل النسل الاصفى انفسه اهل بيته هم الشاكرين وعظم الغزاة وكيفية عين الناس
جعل النسل الاكرم وعيناهم على تلك ببرهان ان يتكلموا به فيهم على تلك النسل في الجانب
والخاص والاسرار الكونية والاعمال المشار اليها كلها في باطن باطن الا الغزاة في ذلك
مقام العزم الطاهرة واخبرهم في ذلك انهم اهلها دون اهلها والذين واخبرهم في ذلك
الاكرم اهلهم اكرم من كل من خلق الله في عالمه في باطن الباطن ارفعهم ارفع من كل
الاصوات كبرياء لهم واقتدى الغزاة الى كبر عزمهم واخبرهم في ذلك السلام باو
للغزاة في الباطن وان كانوا النسل الاصفى الطاهرة بالنسبة الى مقام اما منهم ومن بينهم
فيحصل حكم الرد وسئل الله عنه ومقصود من النسل الاصفى جملته النسل الاكرم
فيما بين بعض وجوده للكتاب في رواية القاسمي باسناد عن علي بن ابي حمزة
قال لهم الغزاة الذين نزل فيهم ويقتدى الذين علوا بابل اعالهم اقول هذا الحديث تعريف
فجود الاصفى الى اهل البيت فكل الغزاة النسل الاصفى في الغزاة في الطاهرة في الجانب
مخصوصة بسبب حكم الرد سواء كانوا اصفى باطن او اصفى ظاهر او اصفى باطن
ولكن غالب الباطن في كل الذين علوا بابل اعالهم في كل اهلهم او اصفى او لا يخفى

الحكيم المعتبر فغن الغنيل بن ليط قال سألت أبا جعفر عن عدة الرواة في بيان القرآن الأثر
الأول أنهم يقرن ما فيه حرف الألف مع وكذا حتى مطلع ما بعده قوله ثم يقرن ما فيه حرف
ثم يقرن ما فيه حرف الألف مع وكذا حتى مطلع ما بعده قوله ثم يقرن ما فيه حرف
حيث منقطع قال القدر وأبوعلم وأبوالفضل والرازي عن أبي الحسن عن أبي عبد الله عليه السلام قال سألت أبا جعفر
الحكيم عن المطع بن بشير قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن موضوع قال بعض أصحابنا
من علمه وعنده فريب من معنى الأول والثاني أخبرني ثم القرآن أخبرني بعض أصحابنا قال قرأت
التي نزلت في الاسم الشايرة من بابهم فذا يراها يقرن في القرآن على مثل عالم من هذه
الأثر وهو أثر الأثر الذي سمعنا في قوله شبيب أفهم أول مثله أفهم ذلوا في هذه الأثر في باب
عنوس بسبب عالمهم فان قوله شبيب كانوا يحسون الكبار في قوله كانوا يراون الأثر
شهوة من دون الشايرة شعرون الكبر في ما يرون فيهم من الكبر فغنى بقر شبيب بقبائل
يوم الفلاة وعنده غنم لوط وأبوالفضل عليه السلام أخبرني عن أبي عبد الله عليه السلام
الأثر الذي إذا أكلنا على الناس يوشون ذاكما هوهم وأذنوهم يمشون والفاولين
منهم الذين يبعرون بشل العالمهم فم ولوط وأبوعلم بنون بعد جاران ولوطا هاهن أهل
الثاني الحكم فلو يقال ان الساعرة أيدى أكارا عنيها لغيري كما كتبت في الحاشي في الكاف
البارقة وما هم من الظالمين بعيد ظالمين لثبت ان علما ما علم لوط وقوله في الحاشي
عن الصادق عليه السلام قال من مات محررا على لوط لم يمت حتى يرض الله به من قتل الأهل
يكون في عينته ولا يراه أحد والقي من عذرة من عبد ينج من الدنيا لا يخل عمل يوم الأ
وعنده الذين تلت الحيا وتكون بيته فيها ولكن الخاف لا يرونه وكذلك كان عمل يمش
أعمال الاسم الشايرة من هذه الأثر يقرن حكمه ويعد بشل عالمهم ان لوط بن قيس

[illegible]

الذين لم يحسنوا الحسنى عدلنا من قبل سمعوا وظهرت الاقوى لا يشعروا
بفعل وهم يستولون فقال الرب اقبل العقل لا خلقه خلقه جلت لك ما تتكلم به
على الدنيا كما جعلت له ليل وقيل بل لا يدركه وولي يدبر لحيته الزمان الا حق
وانخذله هو عليه وبقيل على شهوة نفسه وكان في قلبه هذا نارا الى ما جاءه من فاه الله
بالخير فلم يقبل فذكر مع هوى نفسه فالد بسوا اختياره الشتر جارى الله تعالى على يده
كل شئ جعله وزيه ثم امره بالايمان برب اليوم الاخر فلم يؤمن وكفر فخلق الله سبحانه
بركة الايمان الكفر وجعله كما تركه فوال الله تعالى بل اجمع الله عليها كغيرهم ثم امره بالتصدق
بما يشترى بها واستغنى عنها نفسه فلما عاقبوه هكذا اكل الله سبحانه لم يقبل من خصال
الخير اب واستعبر بطلب من الله وقال لب اتق من الدنيا فان عطا الله تعالى فيها
كلها سا الحرق اجمع فخرج خصال الشريعة الله تعالى الى عقول الاصاقي الذي هو اجتمع
الفرق فليسما لم يقد خلقنا الانسان فيحسن تفكيرهم ثم رددناه اسفل سافلين فادعيت
هنا فاعلم ان العقل الاول الذي هو الصباح ونور الله الذي اخرجت به السموات والارضون
لما اظهر الله في قول الوجود المقتدر تشتت انواره وبلات الاكون سبحانه فلما
قال الله تعالى ادبر ادبر يا ذنوب الله فلهذا اظهر الله سبحانه من تلك الاستعارة السبعية
العقلية من لا تذكر ويبيت واروا حائله من وجههم حذره واعوانه على ان يدعنه
عشاقون في الضيق والضعف والكثرة والفائدة والاضاعة وعندها والقرب والبعد من
مقام الروح الكلية الى التراب ككل ملك من جنس روح سكنه ولا يقاها صاعدا فلا تكة
الادراج لا يقدرون على زحمة سديهم العقل وبلا تكة التنوير لا يقدرون على
ملا تكة الادراج ولا يصلون الى مقامهم واما الادراج معان ولا يقدرون على

باب خلق الملائكة
باب خلق الملائكة
باب خلق الملائكة

على

الذين لم يحسنوا الحسنى عدلنا من قبل سمعوا وظهرت الاقوى لا يشعروا
بفعل وهم يستولون فقال الرب اقبل العقل لا خلقه خلقه جلت لك ما تتكلم به
على الدنيا كما جعلت له ليل وقيل بل لا يدركه وولي يدبر لحيته الزمان الا حق
وانخذله هو عليه وبقيل على شهوة نفسه وكان في قلبه هذا نارا الى ما جاءه من فاه الله
بالخير فلم يقبل فذكر مع هوى نفسه فالد بسوا اختياره الشتر جارى الله تعالى على يده
كل شئ جعله وزيه ثم امره بالايمان برب اليوم الاخر فلم يؤمن وكفر فخلق الله سبحانه
بركة الايمان الكفر وجعله كما تركه فوال الله تعالى بل اجمع الله عليها كغيرهم ثم امره بالتصدق
بما يشترى بها واستغنى عنها نفسه فلما عاقبوه هكذا اكل الله سبحانه لم يقبل من خصال
الخير اب واستعبر بطلب من الله وقال لب اتق من الدنيا فان عطا الله تعالى فيها
كلها سا الحرق اجمع فخرج خصال الشريعة الله تعالى الى عقول الاصاقي الذي هو اجتمع
الفرق فليسما لم يقد خلقنا الانسان فيحسن تفكيرهم ثم رددناه اسفل سافلين فادعيت
هنا فاعلم ان العقل الاول الذي هو الصباح ونور الله الذي اخرجت به السموات والارضون
لما اظهر الله في قول الوجود المقتدر تشتت انواره وبلات الاكون سبحانه فلما
قال الله تعالى ادبر ادبر يا ذنوب الله فلهذا اظهر الله سبحانه من تلك الاستعارة السبعية
العقلية من لا تذكر ويبيت واروا حائله من وجههم حذره واعوانه على ان يدعنه
عشاقون في الضيق والضعف والكثرة والفائدة والاضاعة وعندها والقرب والبعد من
مقام الروح الكلية الى التراب ككل ملك من جنس روح سكنه ولا يقاها صاعدا فلا تكة
الادراج لا يقدرون على زحمة سديهم العقل وبلا تكة التنوير لا يقدرون على
ملا تكة الادراج ولا يصلون الى مقامهم واما الادراج معان ولا يقدرون على

باب خلق الملائكة
باب خلق الملائكة
باب خلق الملائكة

على

حواليه وهكذا امر الرب الملائكة الى الملائكة الربانيين واد من الملائكة من كانت سموات
والارض قبضته وفيه كبرية الخروفي يد احكمه وان من الملائكة من يجوز من حلة
الخزول بل منهم من تجوز الملائكة من حلة خبز الخزول هذا بان الملائكة في الجنة واما الدنيا
فان الله سبحانه خلق العقل كما خلق الجبل الاول لا تتركه على عكس ما هو عليه من النور
والاستقامة والقيام بالحقا وعنت ظلمة الماديات فلما امره الله بالادبار ادبر كان
الادبار بعد من النور فلما ادبر الى الدنيا ادرى من يوحى الحق لقلوبهم هو يوحى الحق وذكره خلق
الله سبحانه من عز فانت ظلمة وعكوسات تولى به شياطين تربيت وجودها تربيت
الملائكة على خلقها بكرة والضلال فبالت الملائكة من العقل الاول لا يقتضون العلم بالحق
في جميع الماديات وليتدرون في وجودهم من الجهل الاول كما ثبت الملائكة من العقل الاول
فيقتنون بالعلم والخلق كما يقتضى الملائكة بالسمع والطاعة ومثال الملائكة من
العقل الاول كما لا يشعرون من الشئ ومثال الدنيا الذين من الجهل الاول كما لا يشعرون
كالجهل والابنية هذا بان انشاء الموجودات الثلاثة في الجنة وكيفية تفرق الوجود المقتدر
وتربط الاشياء على السبببات والعقل باصله عند وجوده ووجوده كماله والجهل وما
صكره عن عدمه وعديم القدم وشكله والعقل واتباعه احباب البين والجهل واتباعه
احباب النمل الذين هم معاندة ومزعة ومقاتلة ابداءا وهما كمال الكبر والعقل وما
ذكره الا على الجهل وما منه ركنه الاسفل وكان الزكيات مشرعا حيث لم يترك فيها
صورة الوجدانية فادعيت هذا فاعلم ان الله تعالى خلق الانسان انوارها الى الكبر
بجعل فيه ما جعل في اهل الكبر فاجاز على تربيت الموقف الكونية التي تارة في
فعل قلبه راين من مائة من يمين قلبه وجهها الى اليسار فطبع صورة الاراس الخشنة من

باب خلق الملائكة
باب خلق الملائكة
باب خلق الملائكة

حواليه وهكذا امر الرب الملائكة الى الملائكة الربانيين واد من الملائكة من كانت سموات
والارض قبضته وفيه كبرية الخروفي يد احكمه وان من الملائكة من يجوز من حلة
الخزول بل منهم من تجوز الملائكة من حلة خبز الخزول هذا بان الملائكة في الجنة واما الدنيا
فان الله سبحانه خلق العقل كما خلق الجبل الاول لا تتركه على عكس ما هو عليه من النور
والاستقامة والقيام بالحقا وعنت ظلمة الماديات فلما امره الله بالادبار ادبر كان
الادبار بعد من النور فلما ادبر الى الدنيا ادرى من يوحى الحق لقلوبهم هو يوحى الحق وذكره خلق
الله سبحانه من عز فانت ظلمة وعكوسات تولى به شياطين تربيت وجودها تربيت
الملائكة على خلقها بكرة والضلال فبالت الملائكة من العقل الاول لا يقتضون العلم بالحق
في جميع الماديات وليتدرون في وجودهم من الجهل الاول كما ثبت الملائكة من العقل الاول
فيقتنون بالعلم والخلق كما يقتضى الملائكة بالسمع والطاعة ومثال الملائكة من
العقل الاول كما لا يشعرون من الشئ ومثال الدنيا الذين من الجهل الاول كما لا يشعرون
كالجهل والابنية هذا بان انشاء الموجودات الثلاثة في الجنة وكيفية تفرق الوجود المقتدر
وتربط الاشياء على السبببات والعقل باصله عند وجوده ووجوده كماله والجهل وما
صكره عن عدمه وعديم القدم وشكله والعقل واتباعه احباب البين والجهل واتباعه
احباب النمل الذين هم معاندة ومزعة ومقاتلة ابداءا وهما كمال الكبر والعقل وما
ذكره الا على الجهل وما منه ركنه الاسفل وكان الزكيات مشرعا حيث لم يترك فيها
صورة الوجدانية فادعيت هذا فاعلم ان الله تعالى خلق الانسان انوارها الى الكبر
بجعل فيه ما جعل في اهل الكبر فاجاز على تربيت الموقف الكونية التي تارة في
فعل قلبه راين من مائة من يمين قلبه وجهها الى اليسار فطبع صورة الاراس الخشنة من

باب خلق الملائكة
باب خلق الملائكة
باب خلق الملائكة

مئتنا بعدهم فيستبهم وما بعدهم الشيطان الاخر وما فيبقى العبد بالحب على ان يذكر
 عنده اثار القرآن في رزقه ومن يفتقر عن ذكر الرحمن فيقتل شيطان اخر في رزق من فيستبهم
 فينال كاسه ويقال في ذكر من الشيطان وينبسط بين باطن القرآن حتى يذوق عذبة الظالم صلى
 الله عليه وعليهم جميعين بالصلاة عليه وعليهم ويوالا لهم والبر اثر من اعدائهم والقتل
 فيستبهم والصلوة في طهرتهم ويشهد فيهم صلوات الله عليهم ان يخطف السان فيجلا
 عيناه من ذنابها سمعوا وعيانا ولا يعرف صمد من وسواس الشيطان والطمع والارادة
 لطافه معاني كتابه وهم جفاة غفلة وان يوجه رزقه اثار القرآن حتى يسمعها
 فانها وقد روى عن الصلوة في اثار القرآن في طهرته في خلاصه ولكن لا يعرفون
 ودوى في كتابه صلى في بعض الامور غفلة ما في اشارة الصلوة في كتابه بعد ما في كتاب
 غفلة في حال ما زالت اوردته في الاخرة في سمعها فانها ما اذا استعاد العبد الله
 من الشيطان المتغير الذي كان في رزقه الاستعادة الحقيقة ويذكر الله ويحبه ويوصيه
 من عند رزقه عن كيد وبقوة في امره ودينه ودينه فاذا دخل عليه الشيطان ففلا من
 باب العيشة وقال لا يطلع المال واسكنه ولا يعق في سبيل الله فانك سوف تحتاج اليه
 وهو يحتاج الى الكتاب لي جعل الله له لمكنية في امره يشتهه وهب له ما لا يوافقه
 في وجوه الرزاق فيجاء اليه بعد الله من كيد ومن كره قوله الحق فمنها ما لم يسمعهم
 الكبر والذم وقوله نعم وصاحف الحق ولا لا العبد ومن ما لا يسمعهم رزق وما
 اريد منهم رزق وما اريد ان يطعنوا ان الله هو الرزاق والواقة الذين وقوله نعم
 وامر الله بالصلاة واسطر عليها الانسان وتواضع من رزقه والعاجلة للثقة
 وقوله نعم الشيطان بعد الله في رزقه بالفضاء والله بعد كرهه عفة ضره فضا

والله واسع عليم فيذكره يستعمل على الله تعالى الله ويسجد من المال بقدره
فيقوله الفصل دوم حاجته واذا اتاكم من باب الله والعب يذكره قوله تعالى انما
الخبر المير والاضطراب والازلام بحسن عمل الشيطان فاجنبوه ولكم ينفعون
انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء فيكم والمير وقد ذكر الله
وكان الصلوة هل انتم تهتدون فيذكره وينقش على اذانهم وجعل واذا جاء من باب الله
عن ايات الله التي اراد الله في السموات والارض وتلاها عليه في كتابه يذكره قوله
افنظروا في ملكوت السموات والارض وما خلقنا الله شي وان عن ان يكون فله ليلام
فتاى حده سبعه يومين وقوله تعالى واذ قلنا عليه اياتا ولا يستكبر كان له سبعه ملكات
فانذره وفرأه بعد ايام وقوله تعالى وكان من اية في السموات والارض ومن عليها
وهم عنهما منبوء وهكذا كل اية من ايات الله يذكره قوله تعالى ان كان ليهن
من قالها حق فلا يجرى في الغالب في خطاب الجاهل مشافهة في تنفع بقراءة القرآن
وليس شفي واكرموا فان القرآن وادعوا وسقاء ومعهم قوم وادعوا سيئنا وادعوا
مضمران ليعلموا ان القرآن قال الله تعالى وينزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يؤذي
الظالمين الا خسارا الا انى يوافقون القرآن في ايامهم وعملهم وهم في سبيل
الله من ايات الله انهم عند قرأ القرآن يسلمون وما ينزلهم القرآن الا ليقيننا انهم
وفلك اياتهم لا يقرؤن القرآن حق القرآن ولا يستفيدون بالله من الشيطان بغير حق
الاستعداد **تفسير فائدة القرآن** باسم الله الرحمن الرحيم عن ابي الحسن في كتابات الله عليه
ان رسول الله صلى الله عليه واله قد شفى عن الله عز وجل ان كل مريض بالام يذكر
فله بسم الله الرحمن الرحيم فواته وفيه الامام وقال الصادق عليه السلام في كتابه
فصل بسم الله الرحمن الرحيم فواته وفيه الامام وقال الصادق عليه السلام في كتابه

[illegible]

أروبعش شيعتنا إنهم الله الرحمن الرحيم فصعد الله عكره وذايقه على شكل الله عز وجل
عليه روي عنه وصبره نصير عند ذكره على الجسم الله الرحمن الرحيم لقد دخل عبد الله
بن يحيى على امرئ المؤمنين - وهن يدور كروى فارموا بالجلوس عليه فجا عليه قال له
حتى سقط على راسه فاضح عظم راسه وسال الله فاسر على امرئ المؤمنين حتى أوقفك
عنه الله ثم قال ادرني فتوحه وان على وصحته وقد كان يجلس للمهاجرين السبعة
شعب عليها وقيل فيها ما هو من فعل ذلك حتى نزل فضله كانه لم يصبر حتى نزل
المرئ المؤمنين - ما عبد الله الله الذي جعل رزق شعبته في الدنيا يحسنهم
لشملهم طاعته وبعتق عليها ثوابها فقال عبد الله بن يحيى يا امرئ المؤمنين وانا
أفخر من ذنوبنا الا اني انا انهم انا سمعت قوله رسول الله صلى الله عليه وآله
حين المؤمن وخبرته الكافران الله يظهر شيعته من ذنوبهم في الدنيا ما ينالهم من جوار
لهم ويما يفرضهم فان الله عز وجل يقول وانما لكم من مصلية فيما أكثرت ايديكم
يعوض عن كثير حتى اذا دوروا القيمة وفرت عليهم طاعته وعبادته وان اعداء آل محمد
ما ينهم من طاعة ما يكون منهم في الدنيا وان كان لا وزن له الا خلاص منكم اذا اوفوا
قيمة حلت عليهم وذوبهم وبغضهم ثم قال والروضة اصابه روضه فاني اذاروا وقد سمعت
هذا رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله يقول ان كان فيما مضي فيكم رجلان احدهما قد
ومن والآخر كافر بهما رعبا واولاهم وموالاهم اعداءهم وكل واحد منهما ملأ عظيم في
ظلم من الارض فخر الكافر واسمى مكره فخير اهلها الا ان ذلك القشت من التل كان
ذلك الوقت في الجمع بحيث لا يقدر عليه نابت الاية من نفسه قالوا السخيف على
كل من يعظم برئت ما خذل من اصحاب البعوث فان سفاك في هذه الكلمة التي انشئت بها

ولا يتصور السبل لتفريقكم عن سبيلهم وتركيتهم للناس وقيلتهم لياهم الكتاب
والحكمة والمراد بالاجرام من الفلكات الى النواحي اعلم من ظلمة الكفر والظلمات
ومن ظلمة الجهل الى نور العلم ومن ظلمة الشك الى نور اليقين ومن ظلمة الكفر الى نور
العرش ومن ظلمة ولاية التثنية الى نور ولاية الله اولها والحق الذي هو وليد الحق
وممكن كقول احد وصرح هذه الطوائف التي بعضها من قبض الى علمه واحد هي
ظلمة الانبياء والمهاجرة التي ما شئت بالحج والوجود وصرح هذه الانوار الى نور واحد
هو نور الله الذي يرى بمنزلة الوجود والمراد بالثبوت كجذبة القصر والاشارة
الردية وتوحيدها بالصفات الحيدة التي يغير عنها بالظن والامر بالمحكمة المحكمة
العالمية التي هي العمل بمقتضى تلك المعرفة في الاشياء كما هي كما رافع حسب
مقامه وقيمته وقدره بالحق التي يخرجها بالمعرفة والحكمة العالمية التي هي العمل بمقتضى
تلك المعرفة التي تعتبرها بالثبوت وانت اذ اعرفت ما اشار اليه عرف انت ظلمة الكفر
منها ما هو مصدرها ظلمة الجهل الى ظلمة الجهل مصدرها ظلمة الشك وظلمة الشك
ظلمة الانكار وظلمة الانكار مصدرها ظلمة ولاية التثنية وظلمة ولاية التثنية مصدرها
ظلمة الهاوية الظلمانية وصرحت ايضا ان نور الانوار مستأز ومصدره نور العلم
ونور العلم من نور اليقين ونور اليقين من نية العرش ونيته العرف من نور ولاية نور
الولاية من نور الوجود الذي خلقه الله تعالى في اول تكون وجعله ملكا مستقيما
اي سبيل الخلق في كل انبياءهم وسبيل الخلق اليه في كل اسالوه وفاضيته هذا الذي
اي الوجود المحكمة العلمية التي هي معرفة الله ومعروفه وفاضته هذا الذي
لعباد ومعرفته الاشياء كما هي والعل بمقتضى تلك المعرفة وفاضته هذه الظلمة الى الهاوية
الهي

القول على هذا من الحكمة كما قال الصادق عليه السلام في بيان نزول العقل والجعل في الأركان
بعد المعرفة ونزول العلم بمقتضاها والانسان لكل شيء أكبر من الوجود والماهية
والوجود كماله العلي وهو شخص ومنه كل غير والماهية كلمة الذين كفروا والعلو
عن شخص ومنه كل شيء والوجود سبيل الله إلى الخلق وسبيل الخلق إليه والماهية
الوجود والوجود بحيث هو لا من حيث انزول الله وانزوله وسبيل الوجود إلى
الوجود كذلك وحدها وقها لا يجدون للتبيين دعوى الله وزين لهم الشيطان
أعمالهم فبما هم عن الجبل فما لا يدرون أي الجبل ذنوبنا وسبيل الله إلى خلقه
الستيم فاعرف هذا الملاك أن شرا الخلق أيضا في أن لا يفقهوا قولهم هذا القرآن المستقيم
أعظم الذين انعم الله عليهم من النبيين والعلمة والفقهاء والشهداء والأصفياء وحسن أولئك
رضوا عنهم صراط القنوب عليهم ولا اله الا الله علم أن صراط الله أيضا في البساطة ولا يعقب
هذا الابد شيئا البساطة لأن السلك يقيم ويباين هذا التفرق فيقولون لا اله الا الله
الزخم في المعاني عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعنا من الله الرحمن الرحيم
يقول البلاء هبة الله والذين يستأنفون الله واليه يهدى الله وفي رواية لم يزل الله تعالى يضاف
اليه الله والستاء والهم الله هو الجبل لله سبحانه ونسبها إليه هو علم أن الله قد نصب
فنهة انزول البلاء والستاء والجبل ولما كان مجموع البلاء والستاء والهم هو الله الرحمن الرحيم
والا هم هو صفوة صف قال الرضا عليه السلام عن الأسماء هو الأسماء صفوة صف ووافي الله
علمنا هذه الدقائق استيعابا لوصف نفسه بها واليهما هو البقاء وهي النفس النافعة
فنعلم عالم البرجوت قال الله تعالى هو الذي يبدل السنين وهو الذي لا يموت الذي لا يموت
الظاهر والكنز الامن الا على من كان له من صفاته وهو عالم الغايب

[illegible]

ومنى بعدت حتى يكون الاشارة الى التوصل اليك عيت عين الاول عليها اني اخبرت
صفقة عبد البعل من بين انبيا داود عت بعد انقضى الصاروخ وجواب السائل
حيث سأل عن التلقين فقال ابن يونس الله دلتني على الله ما هو فقد رزقني المجد ان رزقني
فقال له عبد الله لكيت سئمته فقال ابو قال كيت بكيت لا سئمته
ولا سئمته فقلت قال ابو قال قلت عليك هناك شئنا من الاشياء ما على ان يجاهدك
من ورطيك قال ابو الصاروخ ذلك انني هو الله انا وانا على الاشياء من الاشياء ما
الانما ترجو ان اشد الى هذا الخبر يعني انك دلتني على كل شيء جميع جهات الحق
والاشارات العظيمة التي غفلت عليك بعد ان فصلت عن جميع الاشياء التي رزقك
عنا سواء من الاشياء التي رزقك الله المهيمة هو الله انا وانا على الاشياء من
لا يخرج عن الاشياء من الاشياء التي رزقك الله المهيمة هو الله انا وانا على الاشياء من
الشيء الذي رزقك الله المهيمة هو الله انا وانا على الاشياء من الاشياء التي رزقك الله
الانما رزقك الله المهيمة هو الله انا وانا على الاشياء من الاشياء التي رزقك الله
من المظاهر الباطنية التي ذكرناها ونشيع كل وجود عندك من دون الله تعالى ودل السائل
على الله المجد والحق الذي لا يلقى العباد ولا الاله وهو ان يخلق من خلق الله من الاشياء
ظهرت في هذا العالم المجد سبعا من سبوع وسبعا من سبوع وعلمت من وجهه وعلمت من
الفرق دلتني على عدو الاشياء التي رزقك الله المهيمة هو الله انا وانا على الاشياء من
القاس ان كفى من ريب من البعث ما تاحقنا كون من ريب ثم من نقطة ثم من علة ثم من
سبقت خلقه ثم علة ثم البعث لكم فلما اجري سبقت على خلق الاشياء والاسباب فخلق
الاسباب التي جعلها اسبابا يخلق بها مستبداها وهو سبحانه رزقني الاسباب من
دوني

وأقرب المسبباتها منها ومن نفس المسببات ليس لها أثر إلا بعد جوازها ليس لها تأثير
الآن بعد ذلك ان الخبيث من شتيه فالتلويح التي تلت عن ذكر الله الأسباب الظاهرة
وأنت هاجم عليها وأيا من دون الله عارلت منها ان اثار التوبيخ كما اشار اليه
مفسرنا عند ذكرنا لذهب الابلط على انقضاء قلوبهم الا السبب وحيدوا انفسهم تحت
اليعاظ على هافي انفسهم وعبردها من دون الله تعالى لان الله سبحانه الذي هو السبب موجب
من ليس سبب وسبب الا السبب من غير سبب كان له ان لا يضل ولا يفرح ولا يفرح
الا كما جعلت فيه من في خلق الا السبب وقد هبط فلما انقضى لهم الى الا السبب
الظاهر فكان اذا وجد احد منهم سببا يجد نفسه عابجا ليعاقب قلبه وباطان
اليه فاخرج عن يد ذلك السبب اضعف فقل قلبه بواضعه فقل قلبه السبب
الاول فاخرج عن يد ذلك السبب ايضا فخر قلبه الى السبب اخر فاذا وجد عاقل
قلبه وباطان والآخر له واضطر حتى يجد سببا اخر وهكذا الحال مع كل الكثر الذين
الناظر من الى السبب الجوهري عن قرب الاياب وسبب الا السبب فاذا وجد احد منهم
سفينته مثلا فقل قلبه السفينه انما هي خبيثه من العرق والمان اليها فاذا كنت بش
السفينه وكذا هناك السفينه اخرى فقل قلبه جاز اضعف فقل قلبه السفينه
الاولى فان لم تكن هناك السفينه وكانت سباحة فقل قلبه السباحة انما هي خبيثه فقل
فقل قلبه السفينه سم فقلها فان لم تكن هناك سباحة ايضا وكان شيء من السبب
في كان قلبه حاله ان يعقن فطره الى الاسليه الاولى التي تقرر الله عليها ويحضره
الموجود العرفه وعقده العرفه التي هي من السبب الى السبب الا السبب الظاهر كانت
هاجما منها ولم يفرح فافرح في اضعاف الاول فقل قلبه ان هذا السبب ان الاشياء

فما يطلق عليه هذا الشيء الشبيهة بان كان غلبت الاشياء فادور على خاص من قوتها
وهو الله فادور على الخلق من الامشي على الاخر اشعر لاشيت وان دعاه هذا الفطر
فهذه الخا وهو حائل الاطر والاضلاع عما سواه اجاب الله بقوله فانه يجيبنا الفطر
ادعاه والافطر الاخر الى الحقرة التي ذكر الله وليس من رسته كالش لكفار من اصحاب
القبور وجعل فيها المخرج فكان من موافقين لان لا اعلم اليوم من امر الله الا ان رحم
ذلك ما دليل على وجود الصانع عز وجل تعالى القلب عند اضلاع جميع الاسباب في
لا تقدر لو لم يكن موجودا وجب ان لا يكون القلب في شيء من الاشياء واذا الفطر والاشياء
سبيل الظاهر فمفقودة وهذا القطع تعالى القلب بها فقد ادها وبقي تعالى في الدنيا في
الذي هو الشيء في هذه الاشياء في السبيل المحيطة بالاشياء التي ليس كالاسباب في
فادام يمكن ان تكون للقلب حائل يكون في هذا ما عاين ذلك تعالى عند اضلاع جميع
الاسباب التي تعالى القلب بها عند وجودها فادعاه على وجود المعاني فيقول الام
وهو الحق جل وعلا وهو الله سبحانه قال وهو معكم ليناكم وقال في معكم اسبح
واوى وقال نعم سرهم الي اناس في الافاق وفي انفسهم حتى يدين لهم الحق اولئك
من ربك اترى على كل شيء شهيدا في غيبك فحق ربك وقال سبحانه قل ان يبينكم
من ملأ البر والبحر تدعون رضوانا خفيته لمن ايماننا من هذه تكون من ان الله
قل الله عليكم من هذا من كل ادب ثم انتم تشركون واتى الله على اقبال كل شيء في الدنيا
وتشيع العبودين من كون الله الذي تصفه قوله في جواب على الاشياء
هو انما انظرنا الى تلك الاسباب ووجدنا ان لها عدا وجودا وغيبا وشهوا
داخلا وخارجا وطولوعا فاشعر من جوارحنا من جوارحنا وانفسا طام من الفعل

[illegible]

من طوارق الافات اضعفنا واصبحت الاعيان كلها يجهلونها لا سببا لها وارضاها وما يثبت
ففي كل واحد منها ما لا تدركه كبرياتنا خاصة ومعممة في طوارق الحوادث وما كانت التي
اضعفنا في قبضتنا بجوينا اسكل وسطها لك ونقتضيها مبتدئ ونعترف عن امرك
ونستغفرك في فذبحك ليس لنا ان الامر لما قضيت ولا من الخير الا لما اعطيت الامر
فليس شيء مهمل في منه (توبيخ) اذ كانا قد مررنا من صفات الاوهية واليقين العباد
او يجوز ان يسمى بالله الذي هو اسم لان الايقين العباد لا الامر ويكون له في السموات و
الارض لا الا لله جل جلاله من اوله وما كان معين من الزمان عبي على الدوام في اوله
بعضه كل من بعض سبحانه ان الله اصموت وقلة رقم وكان فيضا الحرة الا الله مستدنا فاذا كنا
في شير فله في جوابنا ان الله دليل ناه على اثبات الوجود الحق الذي تسمى بالله الله على اطل
مذهب كل من مذهبنا انكر وجود الصانع وجعل اول اعتقادنا هو ان الله واحد لا اله الا هو
القاهرة الاوهية الموصوف بصفات الكمال الزمنية عن كل ما يستعز ان اشخاص صفات
الاستعمال الخلقية علما تلك الافات التي تعجز الالهة كقوله تعالى ما في السماوات وما في الارض
الرجاء من كل من دونه ونقتل على السبيل من جميع من سواه يقول الجسم هذا انا استعين على
عبودي كلها بالله الذي لا يخلق العباد في الحث اذ استعيت في الحجب اذ دعي ومعنا انك
البرية في كبريا وديك فانما لم تلتجب اني الحق في الوعد ناهي قولنا لا نستعركها
اشياء الله في حثنا في الالهي على الله مقاس في الملائكة والنجس الاخر من ربنا فعل الاله
الاول والارواح والاعمال في عزة النفس التي هو معزها رتب فاعلاها في التوحيد
انما يظهر بعد في التميز في الارباع ثم في التماثل في المزي في في الحجاب المزي في في الماد
الاول السبق في الوعد الاول في في التماثل في المزي في في الحجاب المزي في في الماد
الغنى

الخمسة المراتب مراتب المراتب النسبية الى الاعرافين لان حقيقة وقوع العبد في ماله في مراتب
 لمن وجود حقيقة المعرفة حقيقة الاعرافين ومن يعنى ظهوره على العبد به وذلك المظهر
 انزل على الظاهر والاذن من رتبة المراتب التي هي مبدء ومشاورة وقد قالوا ان المراتب
 اولها الالاب اتمها ان لا يعلم الا بما يحسن فاما اعتبارها الاخر وجبناه في بقية المراتب
 الخمس مراتب اربع متباعدة وواحدة في الاخر لا ترتب المراتب في المراتب والبطون وفي الاخر
 ومن حيث البطون هي الثانية والظاهر هي الرتبة الثالثة ومن حيث الظهور هي الرابعة
 وهذه الاربعة مراتب التي قبل الظهور التي وتنبئ اليه وان كان اعتبارها
 اتمها من جهة انصافها بالظهور والخاصة هي المراتب التي هي عتبة المعرفة وحيث
 الفعل هنا هو متباعد وهو الذي تلبس الفعل به لا يتكلم عنه فهما هو متباعد من
 الفعل وهو المراتب الاخرى بالظهور ونظر المراتب الى المراتب الاربعة المتباعدة الفعل الذي لا
 يتباعد عنه على من نظره في الفساد من حيث كونه اربعة مراتب وهذا الاربعة هي المراتب
 المراتب والظاهر من حيث الظاهر التي هي المراتب المراتب متباعدة من المراتب التي هي المراتب
 ومن المراتب التي هو على الظاهر فيكون هذا المراتب اسم الظاهر يعرف به رتبة رتبة عند الاعراف
 وقد تقدم ان هذا الفعل الذي قلنا ان المراتب الاربعة مراتب المراتب والظهور في المراتب
 والمركب من الاخر والنوع الذي قلنا ان المراتب الاربعة مراتب المراتب مع البطون هو الاخر
 وهو على الاثر والاف مع حقيقة البطون هو الثالث والظهور في المراتب المراتب المراتب
 مع حقيقة الظهور هو الاربعة مراتب المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب
 وهذا كونه المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب
 المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب المراتب

[illegible]

فعلوا بقوله الذي هو عبد ربنا لم يثب عليها البعض في الغرب والشرق
نسبة الظهور إلى نسبة الظهور في القصة الأولى من الوجود الظهور إلى الظهور والظهور إلى
على من الظهور والحروف والظهور بها على من الظهور والكتابة والظهور بها على من
ظهورها والوجود الظهور به على من الظهور وارتس الجوز فالأربع الأولى الخمسة التي
والوجود على المعارف وعلى آثارها إلى المعارف في شير الماء من هو بقيت الزايفات
على ما على الله مقار في شرح العوائد وأما ذكره بطولها من العوائد فترام في بيان
ربنا التوحيد الحق ناهي وفي العاقل من صفات ربنا عن حلاله عن عبد الله أنزل
من جسم الله الرحمن الرحيم على الباء هاء الله والسين ساء الله والميم ملك الله فأثبات الله
قال الألف الله خلقه من النعيم ولايتا والألف الزام الله خلقه ولايتا فأنشأه
فألهوان من خالده من الله صلوات الله على الرحمن فجميع العالمات الرحيم على الخلق
فأثباته في قوله الباء هاء الله والسين ساء الله والميم ملك الله خلقه من النعيم
فأثباته في قوله الألف الله خلقه من النعيم ولايتا الخائفة إلى من نسبة حلاله
لما لا يلبس وهو هذا الاسم على كل شيء والألف واللام وهو إشارة إلى الألف
على خلقه من النعيم ولايتهم والنعيم بها جميع النعم الله به خلقه في الغيب والشهادة
والسمع عليهم من نعمه وأما ما أجمع عليهم في الغيب والشهادة وهم لوجود
وعا أسبغ عليهم من النعم الطاهرة والباطنة النعم التكليف والأول من الشرح الثاني لأنه
الوجود في النعم في الغيب والشهادة في الروحانية وجودهم في عالم الغيب من الماد الأول
الأمم التي هي جميع مخلوق الخلق وسألو العالم الشهادة فخلقهم من نعيم لطيف من الممكن
فخلقهم من نعيم خلقه في الماد وخلقهم من نعيم خلقه في الروحانية من نعيم لطيف من الممكن

فيكون الله سبحانه وتعالى من الرحمن سبحانه وتعالى لأن الخلق لا يكونوا في ذكره وقبل من لا اله الا الله تعالى
 على الاشياء ومقتضى ذلك معنى عبادة ولا اله الا الحق للعبادة او الواو الى العبادة والاشياء
 هو الرحمن في كل العصر عليهم السلام وفي بعض الاشياء اشار الى بعض جهات الاشتقاق
 التي ذكرها وكل جهات الاشتقاق المذكورة باعتبار جهة الابدان في التوجهات في الدنيا
 الباقية اقر قال الله سبحانه وتعالى الرحمن في كل العصر عليهم السلام والواو الى العبادة والاشياء
 يقول العرب لا اله الا الحق في التوجهات في كل العصر عليهم السلام والواو الى العبادة والاشياء
 ويخالفوا والواو الى الهوا السور عن حواشي الخلق الحديث وفي الحاشية عن علي بن فضال عن ابيه
 قال سالت ارضا عن علي بن موسى عليها السلام عن اسم الله الرحمن الرحيم قال يعني
 قولنا لا اله الا الله اسم الله الرحمن الرحيم يعني اسم الله الرحمن الرحيم وهو العباد قال قلت
 ما السر في هذا العلامة اقول هذا الحديث مما تقدم من قوله الرحمن الرحيم في الاسم وهو
 قال الله تعالى لا اله الا الله اسم الله الرحمن الرحيم يعني العلامة كما هو في الحديث
 وهو الحق في المسئلة لان الاسم لا يتبعه ولا يترتب له الحق لان التوجهات في التوجهات كما هو
 اختصار الله سبحانه وتعالى في الاشتقاق ويخرج الحسن بن راشد عن ابي الحسن موسى قال
 سئل عن معنى الله عز وجل فقال استولى على كل شيء ولا اله الا الله يعني اسم الله الرحمن
 ان قوله الرحمن الرحيم اسمان بنيا كالباء الرحمن ومعها الغنيان من غضب والعلم عن علم
 والرحمن المعبود من الرحيم لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى فهذا قال الصادق عليه السلام
 في الحديث النعمان من سئل عن اسم الله قال لا اله الا الله يعني اسم الله الرحمن الرحيم
 ما لم يسم من خاتمة وقال في حديث اخر ان اسم الله تعالى صفة جامعة والرحمن اسم عام
 لصفة جامعة والرحمن الرحمة جامعة لجميع الموجودات وتتملك العلم نعم الوجود في الرب

[illegible]

جنة وسئل الله سبحانه وأنت يا علي أو أوهان الاستزادة في هذا الحديث كان مع نازل
 بنور الله وكل يهدي الله نوره من يشاء وهكذا الوجه الثاني الذي ذكره لأن أشباههم
 إلى الإيمان أشباههم إلى تلك الصفة الخاسرة والجماعة وأما توصيف الإيمان بالوجه المحقق
 الأدب في الدخول في معنى الإخوة فانهم ونذير وإلى ما شرنا إلى من القسم في تلك الوحدة
 أبدا لا يبلون للإخوة من معايشهم وقولهم وأما الذين أبغضت وجوههم فحتى جرحهم فطم
 فيها ما دلوك والوجه المعروف للأشياء في الطب وعطف واستعملها في معنى الله في عرف
 العلم باعتبارها أفعالها التي هي لأفعال لا لآثارها التي هي أفعالات فالوجه الرابع
 في حقه عطف وبره ودرقه وحاشانه وعنايته وعفوه ومغفرتة وما أشبه ذلك وفي
 العرف الخاص القدر لعمدة كماله في حقه تنسبها إليه من سبب فعلية وأول حجة في
 البرهانية هي البرهنة الأولى من الشبهة وهي برهنة التقطع من الحكمة القائمة العقلية وهي
 برهنة الذات من الشبهة وثاني صفة السبب العقلية هي البرهنة الثانية من الشبهة وهي برهنة
 التعلق التي أصلها اندهم بآثارهم يبدى حجة وهي برهنة الألف من الحكمة العقلية
 بالنسبة إلى الحقائق الأولى من حيث اللقاء وهي برهنة الأصل من الشبهة وثالث صفة نسبت
 إليه هي البرهنة الثالثة منها وهي الشهاب المرئي وهي برهنة الحروف من الحكمة وهي برهنة
 الفروع من الشبهة رابع صفة نسبت إليه هي برهنة الأربعة منها وهي الشهاب المتكلم
 وهي برهنة الحكمة القائمة وهي برهنة الكل من الشبهة وخامس صفة نسبت إليها
 العقلية بجميع أفعالها من الشبهة العقلية التي هي سطرها وأفعالها وهي حقيقة الحكمة القائمة
 التي هي جرح العالمين وهذه المراتب التي أخذت باعتبارها في العلم والادب والافتقار
 واحد في نفسها ودرج واحد في العلم معت بوجهها جميع الأشياء باعتبارها ودرج

[illegible]

[illegible][illegible]

سید محمد علی

نفسه ولو كان الاشياء في طرقي اودته وعنه حان تسليب المسيح عبته ودمها الذي جسد لها عتقة
اودته وانبعثا في تسليب عبته وبارك الله عند شدة روعهم اهل بارواليا وبارواليا
لامر لا يباي وثنى منها اودته واذا كان في شغل هلع عبته واذا حمل وثناء اخفى به عاقبته
هو الحمد الجامع لجميع الكائنات والثناء الشامل لجميع عماد الكائنات والحمد الاشراقية
صلواتهم عليه والاشراط لواء الحمد على حماد خفيته تساووا على علم حماد الله ليس
لله حمد كما هو ولا ثناء اجل من كانوا عليهم السلام في كل ذريرة واوراوا اظهرها
بحمدها ولها شكره وتدينه ومجد ربها اعطاها منهم من حمدت واحد بالافايز والافا
ثم استعملوا بها الحسنات باواعمال الفاتحين خلقت تلك الحسنات العليا بطهرتها
من المحمود الحسنين وجودا وفعلها الامتلاء فخلقت اليه بالثبات المختلفة وحده
المشكر في مشايته لا يشاء لسان منها لسانا اخر وكيفية لهم اية صفاته غيرة قال الله
ذلك لا تفهمون في فهمهم عليهم السلام مدح بكل لسان من الحسنات للذات
غیرهم يحسنهم الحسنات لهم توفيق من ذواتهم في كل لحظة في عالم الغيب
والثناء الا وهي علته فكرونها شكره وجودها وانطق بحمد حولي واستعداد
قالهم والله يحسن في السموات والارض لو شاء وكما فعلهم بالعباد والاعمال ثم اعلم
انهم كانوا افتخروا بالتوفيق بحمد الجميع افراد الحمد لخصه لنفسه فقال خلقت
لاجل خلقت الاشياء لاجل كل انتخ كذا انتدني بحمد الجميع اودته كذا
بلازم التعريف وخصه لنفسه فقال الحمد لله رب العالمين هذا في الاشياء والبه
ان في لسانها من فتنة سمعت قول علي الله عليه والارحمت لواء الحمد وعلى حماده
فانهم علم عبادوا بان يقولوا الحمد لله رب العالمين فقولهم الحمد لله ان شاء الله

المدن

قال
انتر
لاجل

[illegible]

من الجواهر والاسم
يعلم به الصانع
ما احدثه في العالم

وهي غام مرثيا الكون ساهرا
وبها طافا في الوحط الاناس
والاوع او لا سنان
يتك ان يعون الف عالم

مرصفت زاده اکثر
مرا برجه غنم سخا
الان فیکد انه مو

و قد ظهر مما ذكرنا ان كل
عالم ارم مكان كل ارم عالم

عليكم انما انما كان فيكم الجامع للتوحيد واليقين والاكوابية وما يقتضيه الولاية من الايمان
فلا تتركوا ما كان فيكم من قبول التكليف واجابة الدعوة وعندهما من قبلهم قبل تكليفه
وعمل بمقتضاها وقد يتصور على الاختيار على ما هو وحده وهي اقوة الانسان
مختلف على مذهب التوحيد من قبله وقد يقتضي ترك التكليف وعدم الاختيار على ما هو
فيكون وفي اقوة الحيوانية والشيعة يتصور على كل الجود مكان حسن التورع في صورته
التي هي الامم وفيها الامم في صورته التي هي الامم لان الحب الذي هو الابل لانه الحب هو الذي
كان التورع في صورته ولان الحب في صورته لانه الحب في صورته لانه الحب في صورته
فيكون الصورة التي هي الامم التورع في صورته لانه الحب في صورته لانه الحب في صورته
عن حب الابل التي كان الناس فيها التورع في صورته لانه الحب في صورته لانه الحب في صورته
يلتزم عليه السلام والحبس بقوله تعالى والذين هم على صراط مستقيم فانه قال في
نحوه القديم واما في الرقي الى العالمين فبعد ان الراد في رتبة هذا التورع في صورته
عن فعله وسيرة وقد عرفت ان شرط ظهورها الحقيقة المحمدية والرتبة مع الحقيقة
كالمعرفة العامة فكان تاثيرها في العالمين من ذلك تاثير التورع في رتبة الحقيقة المحمدية وقد عرفت
قوله لا يراى من صلات الله عليه في وصف النبي صلى الله عليه وسلم في خطبة يوم الغدير قاله واشهد
ان محمدا عبدي ورسوله استسلمه في اقدم حالي ما تار الا لاهم على علمه ما تروى عن الفضائل
والثنا من ابناء الجنس والجماعة اراهم اعانوا في سائر الاوقات والاداء ما كان لانه
الاستعانة بغيره في كل الاوقات والاداء ما كان لانه الاستعانة بغيره في كل الاوقات
الحق ثم قال بعد هذا الكلام بل في سائر الاوقات والاداء ما كان لانه الاستعانة بغيره في كل الاوقات
عليهم بعبادته وسلام الى رتبته بعد علم القادة الحق في البر والاداء ما كان لانه الاستعانة بغيره في كل الاوقات

عظمة هذا الضم من هذا الملك المستتر وادوات كذلك وان صاحبها استبان قطع الترتيب فليست باستقل
الترتيب فاعاد بطلت وفكر ان من هذا الباب استبان كيفية وادوات العارفين في معرفة الحق فبينما
من الانبياء من جعل قوله لا يكون في الاصل سبب بذكره فلو ان من سمع قوله لم يعلم ان هذا الذي
اسنوا انفسكم به عليكم بل انو قوها الناس لا الحجة و فحاش ان يكون من تلك الحجة التي
تكون من غير ذلك انما يقال ادعوا اليها لانكون من تلك الحجة او ممكن كما هو من ذلك التي
من بعد مدته وراه سبب من الالهة البكرة و فداست من حجارة جنتهم هذا حال جماعة القدر ذلك
بجاء والخوف فاما ان هذا العمل هو تركه طين من التخلي لا يتجسد به ولكن انصفهم من السجدة كما
ان التخلي لصلى في هذه الدنيا وعلى التعليم والو وكذلك حين الخلق والاعمال وانما هو استماع الحاضرين
والاخرين في التخلي وكنهه في التخلي وراه به انه سبحانه وتعالى قد علمه وعلمهم انفسهم
كلهم في رسالة الطاعون ولما ذكر من قوله وعدم التخلي على ما يناسبه التخلي من التخلي
استبان على ايات ودوايات وصحايا تليق بايد الله والى باب التكليف المستلزم للادوية
طاعة الله لما تدارك من قوله لا يشاء الله على ما يناسبه القام ان مقام التكليف الذي في بعد ذلك
لا يشاء الله على ايات ودوايات وصحايا ثم قال الشيخ الله على مقامه بعد ذلك ان الجواب في
السبب انما الله سبحانه وتعالى عليه والحق الذي تشهد له الايات والادوايات والحق من الايات
ان الحق في كل وقت وكل اثر في كل وقت وتبين من حيث هو في الوجود وفي ذلك قوله تعالى
الحق له في كل وقت وفي كل اثر في كل وقت وتبين من حيث هو في الوجود وفي ذلك قوله تعالى
الحق له في كل وقت وفي كل اثر في كل وقت وتبين من حيث هو في الوجود وفي ذلك قوله تعالى
الحق له في كل وقت وفي كل اثر في كل وقت وتبين من حيث هو في الوجود وفي ذلك قوله تعالى

الذي دخل من معرفة العقلاء هو ان يبين في ذلك وكل موضع من القرآن ذكر فيه
الآيات والجمادات في مقام التكليف ذكرها بغير اعتلاء متلو ولكن لا يقصود لتعظيم
والم ^{بغير} يتبين ومثل اوله يروا الما خلق الله من شئ يخلق خلق الارض والسموات والسموات
لله وهم لا يحزنون ولم يقل احزن وهذا لا يروى في الآيات ومن سائر الحيوانات في
موجبه التكليف وفي التكليف وفي مادة التكليف وغايته في كتابه فقال الله انما الله
ولا ما لم يغير عليه الاسم اشراكه ما خلقنا في الكتاب من شئ ثم انهم يحزنون فذلك ان
التكليف خلق من روح باقية في غير الله في ما يوجد حشره اليه ليرسل اليه من فعله الذي
هو تبيين الامام من سنة والخبر من سنة يبينونهم من الوجود وذكر التكليف في قوله تعالى
من انما الاصل انهم يروا ما في ذلك من الآيات واما الاعتناء بالاعتناء على كونه في
عقله لا لا كونه يوجد منها شيء في الاما كان وجب الواقعة في هذا في الظاهر والباطن وقد
ذكرنا في سابق ما يدل على ذلك لتواجده في كتاب السنة والاعتناء بالاعتناء في
من عرفه بل الشرائع من ان كل شيء انما خلقه الله من الوجود الخلق الذي لم يكن شيئا الا ان
الوجود المذموم وهو ان وجوده في وجوده وفي الوجود الواسع عند الله في
الموسوق في حكمه في صورته في سنة لا من نفسه من حيث نفسه الا انما راع له
فيما عليه من فرائض الوجود الموسوق الذي هو ذاتها هو الا انما من نفع الله
او نفع العالم او الفناء ويكون عالما في رعايته كما قال تعالى خلت الانسان من
قطعة الشايع بتبليغه فيعلمنا جميعا في الا فرائض التي لا ترضا به صفة مؤثر في
هو انما كان ذلك الوجود الحديث من خلقه تعالى في ذات تبيينه وانما وعلمنا واحبا واليخبر
في الا فرائض في تبيينه في كونه لا وعلم ولا اعتناء في الوجود الموسوق في كونه في كونه

هالكونوف بنسبته والوجود الوحد في صفته الانسان وعزل الانسان من في خلقه
 انزل من رتبة جميع تلك الصفات فزود الانسان فيها الحي واللا حية ومن دونهم
 سائر الحيوانات ومن دون الحيوانات سائر النباتات ومن دون النباتات سائر الحيات
 ومن دون الحيات صفات كلها كل مشدود ونصوها بنوعين وكونه فكل صغير فيها
 من جميع ما في كونها واحد من سبعين فاذل الحيات بل ان صفاتها فيها في كل
 بنسبتها وهذا ذل السراج فاذل من رتبة الله الذي قام بكل شيء وكل شيء من الصفات
 والوصفات بمنزلة اشعة السراج وكل شيء من الصفات من السراج كان اشعة من رتبة
 ويوتر من الشعاع لا بعد من السراج حتى تنتهي الى اخر الاشعة واخذها من السراج
 التي ليس بعد الاشعة تحتها في السراج اشعة في ان صفات السراج واخذها
 في ان صفات السراج وما عليها بنسبة وكلها تنزل من رتبة السراج فيجرب ما في كونها
 يوجد في صنعها بنسبتها فذلك الاشياء فالانسان كالشعاع الا من السراج والحيات
 بل صفاتها كالشعاع الاعد من السراج فكل ما في الانسان من العقول والشعور والاشياء
 في الحيات و صفاتها بنسبتها من الوجود فكل شيء مخلوق مكن والامخلوق انفس
 كلام الشيخ اعلى على المقام قوله قد ثبت متاكر من الان والاشياء وكلام العالم الاعلى
 ان كل مخلوق مختلف وله شعور وعقل واستيعاب وتبين بنسبة فاذا ذكر من صفات الوجود
 والادميون ليس من باب اعتبارات والمزادات بل هو الحق الحقيقي او افعى كما يسمي الوجود
 فكل عالم كما ساقها كل ما فيه وكل ما بين ادم كل علم كما له وعلم كل ما عليه الان
 كل شيء بنسبة ونسبته من الوجود التي هي حجة ونسبته من الكتابات وطرقا في الكتابات
 شيء ثم الوجود ثم غير من فحازت ما علمها من غير ان لا شيء ثم في قوله **الحيات**

الحج قال الامام قم في تفسير الرحمن العارف على خلقه الزوق لا يبعث من غير ما قد فر
وان التمعن عن ما عدا الرحمن بعباده المؤمنين في تخفيفه عليهم طاعة لا غش ولا عيبا اذ الكافرون
فالزوق في دعائهم ان موافقتهم قال الامام قم في معنى الرحمن ومن رحمة الله انما تسلب لطفه
قوة التوقير والتخزي جعل تلك القوة في امرهم فحقها عليه نعمته بهيئة له مصداقه
فانما في قلب الامم ان الاحقاد لو حبثت في هذا الطفل مصداقه لمساها لرا المؤمنين
ولما سلب بعض الحيوان قوة التزنية لا ذلها والقيام بعبادتها جعل تلك القوة في ذلك
لشتمهم من تولدوا في درتها السبب لها قلة ونقص فقلع من جعل الرحمن مستقرون
الحج قال الامام الحسين سمعت رسول الله يقول ان الله عز وجل قال انما الرحمن على الارض
شقيق على اسماء من اسمي من وصلها وصلته ومن قطعها قطعته ثم قال الامام الحسين
وانك في رحمة الله الرحمن ومن وصلها وصله الرحمن ومن قطعها قطعته الرحمن شقيق على الامم
المؤمنين ثم بهذا الكلام كل من علم ان الله عز وجل قال انما الرحمن على الارض شقيق على اسماء من اسمي
من وصلها وصلته ومن قطعها قطعته الرحمن شقيق على اسماء من اسمي من وصلها وصلته ومن قطعها قطعته الرحمن شقيق على اسماء من اسمي
من وصلها وصلته ومن قطعها قطعته الرحمن شقيق على اسماء من اسمي من وصلها وصلته ومن قطعها قطعته الرحمن شقيق على اسماء من اسمي

فقد وقلت تلك الحركة بالتعود الذي هو مركب وجودها (أو) عند خدتها ان وجودها وصف
عفا لحق القاعا الذي هو اسم بمعنى في آخر زيد القلي وجوده اى بقيت وجوده زيد القلي
لا يعرف الا بما وصف زيد نفسه وهو انما عدوه في شذويع (أو) ان ذلك الاسم لا يعنى
لفظا واسم لفظي وهو لفظا عدل على غير اى على ما يبدل على وجود زيد القلي ^{اللفظي}
بدل على المعنى واسم له والمعنى يدل على اسم واسم له والمعنى هو ان القاع
يصعد القيام في المثال الاول وان القاع يصعد القعود في المثال الثاني وهكذا الى آخر
صفاته الغريبة وحيثما ذكر الابعاد على كل صفة من صفات افعالها يقال قد يوجد
لك القاع اى رجبها بفعله بحق الاسم من اسمها القاع المعنوية ثم يوضع الاسم لفظي ليدل
عليه بالاسم افعالها يدل وفضل واحد على اى رجب ^و يوجد معدلة مثل تلك القاع
والوجود يعقل بوجوبها مترجم بالقيام مثلا فيحقق اسمها القاع وبوجوبها من غير الحرف
فيقال اسم القاع القاع قاع وتكمل عز ذلك من الاشياء سال زيد في كتابه ان اولها
فعله وحيثما ظهوره وحيثما الفعل استقبله وهو على وجه غبار ومن الفعل ^{في}
وانما تمسكه عنده وحيثما معنولته ودار ولا الاشياء على ايات القاع والوجود
والاجابة وانه لا لا هئية الا لافعال القصة المتصلة بالمتصلة عن حركة تدراكه على الحقيقة
المتصلة بما ولا ريبه في الباء المتصلة بالمتصلة عنما على الحقيقة المتصلة بما لا
ظاهره انما على انهما من الاشياء المعنوية والحيات والوجودية وانما تدل على ان
ظاهره انما القصة وحيات الاشياء تدل على هذا في الحروف الخفية حيث
هو واحد لكنه شريف فاسم من القاع غير اسم السور مثلا وهو على هيئة الحروف
جاء وما سمع به عليه وهو لفظ السور وليس في ذلك النوع سر الخفية السور هو
المعنى

المسمى بلفظ التبريد وإذا صنع من شيئا آخر كما الباب وصق وعلى هيئة المصق وجاء
 بعد اسم الخريد لعلهم يفهمون فلفظ الباب وليست كذلك المصق بابا بحقيقة الباب فلو لم
 بلفظ الباب وتلك الحقيقة بين المصقين على المصقين المصوتين تلك كل واحد
 مما على هيئة حركة زيد لفظا الخاصة بها وتلك الحركة تدل على وجود صانع لها
 بنفسها ثم أحدثها ما صنع من مثل التبريد والباب وغير ذلك دلالة ثابتة لا كشيء
 يعني تلك الحركة من غير لفظا بعد استعماله لا عليه لاصفة كلفه بارتباطه بغير واسط
 طول المصق من الوجه وغير ذلك من الصفات والصفات التي لا تملك بالذات لا ثابتة
 لفظ التبريد بل على هيئة التبريد وتلك الهيئة تدل على هيئة فعل النجا الخاصة بالتبريد
 وهو حركة الجاذبة وهيئة متغيرة تدل على فعلها لا ثابتة بل تدل على فعلها كالأثر ثابتة
 لفظ السهل ثم حقيقة التبريد يدل عليها وهو صماهة وحقيقة التبريد واسم الحركة الإيجابية
 الخاص بها تدل عليها وهو صماها وتلك الحركة اسم لضماد عليها من جهة عملها
 نفسها اسم من جهة عملها عليها نفسها وبغير واسطة فانه من فلت ولا يجوز
 تلك اسمان هو فقام من ذات الفاعل تدل عليها لا ثابتة بل تدل على تلك الذات سماها
 فلت يجوز ذلك في ظاهر القول وبالنسبة إليهم العلوم ففعلها الأهم والحدث المتقدم
 العمل الثامن بل يجوز بل العمل الذي هو العمل الواحد العمل السهل الذي لا يمكن في
 حقيقة الأمر بالنسبة إليهم هو العمل الواحد بل هو العمل الواحد الذي لا يجوز ذلك لآلات
 هذه التبريد بغير العمل الذي هو العملية هي عامة في الغالب وهذا البراهين التي تدل عليها
 جميع الدب والامارات التي تدل عليها نسبة الفاعلية والمفعولية والعينية والمعلولية و
 لتبريد كون الشيء المسمى والاصل لا يستلزم الاستدلال على ذلك في عملها

وهو لا علمه وقالوا من الله المستقيمة فيها ويخلق الاشياء بالشيء وقال على بن ابي طالب
الى سئل والمجاهة القلب في شكله والقلب في حسه ود القلب مرود وفي الانعام بدت
قد ركبها بالحواء ثم بدت به في البيت ثم بدت به في البيت ثم بدت به في البيت
ثم لم يعرفه بالشيء يعني قد ركب القلب الفعلة والعلية والاشياء ثم بدت به في البيت
ذاتية لان ذاتها المقدسة لا هيئة لها فاذا لم يكن لها هيئة قد عرفت ان ذاتها ركب
لاشياء على الصور والحيثات فعلى اثر ذلك الفاعل الذي هو الحركة الاشياء ثم بدت به في البيت
مقصود وعلى الهيئة التي هي فيها الاتجاه عنها الى غيرتها من اوقات الجلس المعتبرة
عن جميع الاعبانات والسبب والاشياء فان التي تقطع دفعها عن جلال الاشياء
كلها وكيف تجا وزايلها وقد قال الله والفرق بين سببه وهذا مراد النبي صلى الله عليه
حيث المستقيمة ذات زيد وقال هذا الى الله واليه والشيء زيد وما اشهد ذلك
اشهد وصفه وكما هي صفاته اذ عرفت ما اود الامام بقوله بل عبد الله الواحد
الاحد الصمد المستقيم هذه الاسماء واود الشيخ من جعل المستقيم عز ذات العبد فكيف
ان لا تاف بين الاثنين وانه العود الى الحق والفتور بالعبادة بينهما هو الله الواحد
الاحد الصمد الذي يلدو لم يولد ولم يكن له كفوا احد فان قلت ما ذكرت من مدار
كلا لانه الانفاظ والاشياء على الصور والهيئات انما هو مجردي في الانفاظ والاشياء
المشتقة فما الذي يقول في الانفاظ العبادية والاعلام الهيئية المستويات الثلاثة على
الذات مع قطع النظر عن الهيئات واسماء الانشاء الثلاثة عليها كذلك كزبد على
فان اسم كزبد المستقيم على فاعلم ان كزبد على عليها وهكذا فاعلم ان كزبد
فان تتركب عليها على ذات زيد مع قطع النظر عن هيئته فكون كزبد في الانفاظ

فأما والتقديرات ولا يبين الإلهام وفيها من أراد أن لا يتقديرات على الصور والحيات على
وغير معنى الحيثية الصور ولا يزيد بها ظهور الشيء فيحيثية بعض من معناه فتقولك
يدل على ذات زيد لعلها ليس كذلك فإني لست أزيد ما وقع لذات زيد من حيث هو لأن الذات
حيث هي لا تقع فيها وأما وضع الاسم لها من حيث تعينها وظهر بها حيث
لصفاها واسم من اسمائها الحيثية العين والصور غير الذات التي لا تقع فيها
ألا ظهورها أصلا فاستزيد والمولود ليلطف زيدا ما هو جيبته وظهر بعضه غير
وتوقع أن تقع عليها العارة وتوقع لها اسم يدل عليها إلا أن العاراة عن ذلك لا يصح
أما طائر الأدهام وكذا قولك هذا سائر أدهم زيد ليس كما تزعم إلا أن ذات زيد لا يمكن أن
تدل عليها الإشارة ولقد علمها العارة فالتساوي بهذا التماهي ظهوره وحضوره في
توقع الإشارة إليها كذا الحيثية التي هي قطع الإشارات وتوقع عبارات على أن سائر
فإن كل ما سطر خلاف بعضهم فاسم الجلالة لا تشاركه من عدم الجبرية مع ثمر اسمها
صفاته والحق في تفرشت أيضا كضرر ليدار في حديث هشام الملك وقد قدّم
على فرض عليه لأن في اشتقاقه قد استمر أسلفا إلى اشتقاقه على الرغم والغلبة
لجس على الوضع واللغة لتنجيع إلى بيان الأغنياء التي رواها الحافظين في باب العصور
أنها في قولهم فلهذا الأثر من عبد الله واللهم فقد زيد في غير ذلك
وهم شيئا وترقى وهو عبد الله واللهم انتم عبد الله واللهم شيئا وترقى
وأنهم عبد الله واللهم فلهذا الأثر من عبد الله واللهم فقد زيد في غير ذلك
فذكر في هذه الصور أما الصورة الأولى ذات العصور شيئا لا يتوهم ولا يفي فيهم
أنها لا يمكن أن لا يفي فيهم إلا بالإمام بل في غير ما رواها شيخنا وقال الباقر عليه السلام

بِعِزِّ جَعَلْنَاكَ مُسَاوِرَ
لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

لنفسه

قالماكان

قال امكن محتاجا الى ذلك لازم يكن يشاءه ولا يطلب منها هو نفسه فله هو
فمنه تزا فاذة فليس محتاج ان يتيه نفسه لكنه اختار لنفسه اسماء اخرى بدوه لها
لازاد المذبح باسمه ويعرف فاذا ايا اختار لنفسه العلی العظیم لازاد على الاشياء
عليها فغناه الله واسم العلی العظیم هو اول اسمائه الذي جعل على شئ قد بر اقول
ما كان محتاجا الى ذلك يعني ان يتيه شئ على الاشياء ولم يكن محتاجا الى شئ وقولنا
لهما بدو بها الاسم الا ان يكون الرافعي بحيث ذكرنا في غير موضعنا ومن جزمه كونها
شئ هو مذهبنا كما قد سمعنا ذلك من اهل هذا المذبح ان الرافعي نفسه او يسميها لا تزيلا عليها
لا يطلب منها هو نفسه وفنفسه وليس هذا بحيث وجبت وجزمه وجزمه فقولنا
فلا يحتاج ان يتيه نفسه في التسمية لا يقع عليه اسم ولا صفة من خودا وشئ لا يحتاج
الى شئ فيقول لا اجد له الخلق محتاجون في دعاهم بل تعالى الى اسمائها لا بدو فيها فاختار
نفسه شئ اخر بدو عليها لانه اذا المذبح باسمه لم يعرف وقبضت ان اسم الله
المسمى وانما صفة توصف كما اشار اليه مولانا انما صفة الاسم التقلي على النفس
يدل عليه ولا النظمه كذلك لا لفظ الشئ مثلا على كوكب التمام في العالم المسمى
بظلمة النفس وصفة له على علمه ولا معنى تتركه لا لا يستوعب الشئ عليها ولا شئ ان
الاسم الحق كان ان لا يزدل من الاسم التقلي لان الورد لا لا انسانا تعالى عليه
ان يدل على وجوده تعالى والورد بوجوده المدلول عليه لا تزيلا اذ اول وجوده تعالى
وجوده ابتداء دليله لا واسم او تعالى صفاته والمواد الصفة هنا صفة استدلاله عليه
لا صفة تكملة له اي كنه من كنه ذاته فاذا كان المقصود من الدلالة انها ما ذكرنا
كان الاسم المعنوي ان لا يزدل وانما هو ما ذكرنا على المقصود من الاسم التقلي

فدلالة لفظ السراج مثله وجود النار ليست كدلالة فعل التعليل المتيقن على ان
الاسماء اللطيفة اسماء للاسماء المعنوية وقد علمنا وهي تدل على الحسنى بها كلفظ القائم
فان اسم القائم الذي هو صغير زيد تدل على وجود زيد لما في اسمها وانه تسمي اللفظة
اسما للاسماء الحسنى المعنوية التي اختارها سبحانه لنفسه وامر عباده ان يدعوه
بها وقوله فاقول ما عشتا لنفسك اعلم العظم لانها على الاشياء كلها اشارة الى
باسمها على الاعلى واو كنهها اما انها غير بالشيء الاسما والاسماء الحسنى على الله
لان الترتيب الوجودي يقتضون ان يكون اول الاسماء اسم الجلالة وهو الله ففي الجلالة
من ما لا يشقنا في قال الله نعم هذا عمل وانا الجليل المود في فعله شققت للرحمة
من اسمي على هذا وانا العاقب العظم شققت لاسم من اسمي الحديث وقال سبحانه
ادعوا الله وادعوا الرحمن انا ما نعظم الاسماء الحسنى وقال تعالى انا عمل كالمق
من المقصود بالتي هي هواس الله سبحانه انما في الحديث المذكور ان الجليل المود شققت
للاسماء من اسمي قال الله المود لله والمود لله المود وقال الله اعطيت نواة المود على
عالمه والو هو اسم الرحمن المشار اليه فينا العاقب العظم شققت لاسم المود
واما حقيقة بالشيء في مقام الجمع المعبر عنه بقوله يا على انت قضى الحق بيني وبين
طابعت حتى يميز الرحمن من الجسد وانت مسمى وانا منك فاقم وقوله نعمناه
الله واسم العاقب العظم وادعوا اسمي من اسمي على العظم هو الله سبحانه
وبالجمله بها صلى الله عليها واله والاوليا العليان الاعليان العظيمان الاعلى
الذين امن الله تعالى عباده ان يدعوه بها وسمي اسم الله الحسنى عليهم السلام
ويجيبونهم وينوحونهم فيهم في عباده فيهم وادعوا فيهم وعندنا فيهم و

مطالعة

مطالعة ومقاصدهم وان يتسكروا بولائهم وبوالايمان والوحي انما ينزل
واعلم انهم لعلم الله هم الاسماء السوى الذين امرهم عباده المؤمنين ان يدعوه
ويتسكروا عنهم ولهم الذين يحدون في اسماءهم ويتسكروا بها ما يقيدون من دونه
الاسماء السوى منها انما وادعوا الله انزل الله بها من سلطان ان الحكم الا لله من
ان لا تعبدوا الاياه ذلك الذين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون ولا توفهم
من قولنا ان الله سبحانه امر عباده المؤمنين ان يعبدوه بهم وينوحوا بهم اليه
سجدا في عباده فيهم انا زيد ما يريد اهل التصوف المودون في اسماءهم الذين
يأمرون من يطيعهم ان ينوحوا بهم في عبودهم يقول الشيخ منهم لربك اذا ارث
ان فضلي تصور صورتي امامك وتنتل هيئتي عند قدك ودعوك
في الهوة لان قدسك الى عبوديتك وينسوسا في عبودك وانت لا تقطعها
وانا قد قطعها ووصلت الى عبودك اليه وانت تابع لى سالك مسلكي لانقل
الى عبودك الا انما في هذا تحيل صورتي وتنتل هيئتي امام قدك الى
عبودك وصورتك في خيالك هي حقيقة في الهوى التي تشاهد بعينك لان
الخيال هو اصل الوجود والظاهر من افاره قائم به حقيقة قد صدقت بعبودك
وانت بغيرك ان قدسك حقيقة وصلتك الى عبودك بدلالة هذا في هذا
فوقهم وراهم وطرق عباده فيهم وكبروا عنهم الله والحق في ما اثره فيهم
يعرفوا بعبودهم وتكون امتا في اهل العصمة عليهم السلام فلم يفتنوا الى عترة
عبودهم وطرق عباده فيهم لان الرب اذا جعل صورة شيخا امام قدسك
الى عبودك كانت تلك الصورة المحدودة بالاجزاء هي عبودك ونفسك بالكلية

كل شيء وجوده الذي غنى كل شيء وجبره في غلبه على كل شيء وعقود الذي لا يشق
شيء ورحمة التي وسعت كل شيء وهم عليهم السلام هذه الصفات التي وصف تعالى بها
نفسه وهي كان اسماء الحسنى وهم اسماء الحسنى التي يدعوها كاسم الكبر والعظيم
والجواد والخبير والعفو والرحيم التي امر الله سبحانه ان تدعوه بها اذا كانت
اسما لله تسمي لا تتفق للاسم لانهم في اركانها والشيء لا يتحقق الا بركن لا يتقوم به ولا
يكن ان تدعوا الله سبحانه للاسم عليهم السلام واذا كانوا عليهم السلام بجهة
وجنبيه ووجهه وباب سجدته وقامته التي لا تعطل لها في كل مكان يعرف سبحانه
هاسم عن خلاف في نفسها وينتقل الى الاسماء عباده ويختلف بركات بجهة سجدته
فيهم ووجهه لا يملك الا فيهم وهم ومنهم ولا يمكن ان تتوجه الى عبودك الا
فيهم قال تعالى فاقولوا انتم سجدوا لله وقالوا عليهم السلام لنا مع الله حالات
نحن فيها هو هو ونحن ولكن هو هو ونحن نحن وفي مختصنا نرسل عبد الله لا
شعركم نحن من سليمان العلي ما رواه من كتاب تنقيح الحقيقة ان سادته العجايب
التي جعفر بن محمد قال ان الله الملقا في خلق اربع عشرة يوما من نور عظمته فخلق ادم
باربعة عشر الفا عام في اوحا فخلق ادم بن رسول الله عليهم السلام اتم من مخلوق
الا ربعة عشر يوما فقال محمد بن علي وفا طه والحسن والحسين وتسعة من ذرية الخيرة
وناسهم قائمهم محمد بن علي بن ابي طالب ومنهم من قال انهم خلقوا في يوم واحد
الله ومنهم من قال انهم خلقوا في يوم واحد الله تبارك وتعالى ومنهم من قال انهم
المخلوق وصاحب العلم وموضع الرضا لا يخلق الملائكة وموضع سر الله ووديعه
المجلد اسم في عباده وموضع الله الاكبر ومعه السؤل عنه في وفيه هذا قدسك

ادعوا بعبودته ومقصود من قبل انهم يدعون ان تلك الصورة الغنية بالشيء
بالعبادة قلنا اذا لم تكن مقصورة بالعبادة فلا تخ من ان تكون دليلا على المقصود
بالعبادة والا فان كانت دليلا في ما قد لم يثبتها على الدلول فيلزم ان يكون دليلا
على تلك الحقيقة من التحديد والتخطيط فاما لم يكن دليلا في شيء يد عليه اذا
لم يثبت في نفسه وان لم تكن دليلا ولا في صورة شيطانية لتغل العباد بها
عن التوجه الى عبودته الذي ليس كذلك في شيء على انفسهم الله من هم وهذا
التروي العظمى وطلبه رتبة الجاهلية الكبرى لانهم في كل كاد السوء في كل
شئ وينشئ الارض ويخرج الجبال هذا ان ادعوا الرحمن في كل ما ينبغي للرحمن ان يفعل
ولما ان كل من في السموات والارض الا اني الرحمن عبد العتلاصهم وعلمهم
عدوهم البتة فيهم القصة في رايض اذ امكننا بوجوب التوجه الى وجهه الكريم وعلمه
السماء الحسنى فاما ان يدعوا العباد اذ قصد عبودته الذي ليس كذلك ولا
يمكن التوجه اليه بخوفه في الله ولا يمكن معرفته في سر ولا علية الا بما وصف
به بنفسه وجب عليه ان يتوجه بوجهه وعادة وتقبل الى جهة مقصوده ووجهه عبودته
استقنا في كل حال الا في خصوص وقت العبادة وهم عليهم السلام اسماء الله وصفها
التي وصف بها نفسه وهم بجهة الهية ووجهه الكريم وباب الذي يوقف منه وليه في
بهره اذا قدس عين دعوتهم اهل الكبرياء والعظمة واهل الجود والبر والبر
العفو والرحمة فاما مقصودهم في الغاية التي ليس كذلك في شيء وهو التوجه الى تلك
العبودية في كل حال في كل وقت وفي كل مكان وفي كل حال وفي كل وقت وفي كل
وجه هذه الصفات المذكورة وهي كبرياءه التي لا تؤسف وعظمته التي لا تاركان
كل شيء

بِعَمَلِ اللَّهِ وَدَنَ خَفَرَةً فَقَدْ خَفَرْنَا إِلَهُكَ وَجْهَهُ عَرَفْنَا وَجْهًا مِنْ جِهَاتِهِ
يُخَيِّلُ الْإِنْسَانَ الْمُحْسِنَ الَّذِي لَا يُقِيلُ اللَّهُ مِنَ الْعِبَادِ عِلَالًا أَلَمْ يَخْلُقْنَا وَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْكَلْبُ
الَّذِي تَلْقَاهُ مِنْ آدَمَ مِنْ وَرَثَةٍ عَلَيْهِ إِنْ أَنْتَ إِلَّا خَلْقًا نَاصِحٌ خَلَقْنَا وَصَوَّرْنَا نَاصِحًا
سُودَانًا وَجَعَلْنَا عَيْنَهُ عَلَى عِبَادِهِ وَسَانِدًا لِنُنَاقِضَ خَلْقَهُ وَبِهِ الْجُودُ عَلَيْهِمُ بِالْآثَةِ
وَالْحَقُّ وَجْهَهُ الَّذِي يُوَفِّي مَنُوبًا بِهِ الَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ وَخَزَانُ عَلَيْهِ وَنَزَّاجُزِيهِ
وَأَعْلَامُ دِينِهِ وَالْعُرَّةُ الْوَقُوفُ وَالْقِيلُ الْوَاضِعُ لَمْ يَهْدِنِي وَبَنَانًا مُخْتَارًا الْإِنْفَارَ
وَأَبَيْتُ الْبَارِ وَجَرَّتْ الْهَامُ وَنَزَلَ الْغَيْثُ مِنَ السَّمَاءِ وَبُنِيَ عِشَابُ الْأَرْضِ وَبُنِيَ ظِلُّهَا
عَبَدَ اللَّهُ وَلَوْلَا مَا عَرَفْنَا اللَّهَ وَابِمُ اللَّهِ لَوْلَا أَلَيْتُهُ سَبَيْتُ وَجْهَهُ لَمْ يَخْلُقْنَا لَقَدْ
تَوَلَّاهُ بِجَبِّهِ أَوْ يَخْلُقُ مِنَ الْأَدْوَانِ وَالْإِفْرُوتِ وَبَعَثَ هَذَا كَلَامًا يَجُوزُ لَكَ أَنْ تَقْبُولَ
صُورَةَ النَّفْسِ تَمَامًا أَوْ لَيْتَ أَلَيْتُ أَلَمْ يَخْلُقْ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ عَنْ عِبَادَتِكَ وَتَوْحِيدِكَ لَمْ يَجُودْ
بِحَاجَتِهِمْ وَتَعْلَمُ فِي خِيَالِكَ كَيْفَ يَخْلُقُونَ هَذِهِ الصُّوَرُ أَفَإِنَّ صُورَةَ شَأْنِهِمْ وَ
شَأْنَهُمْ فِي خِيَالِهِمْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَتَوْحِيدِهِ لَمْ يَخْلُقْ هَذَا شَرَكًا وَكَوْنُهُ مَا تَقْبُولُهُ
أَعْلَى عَلَيْهِمْ نَعْمَ وَمَا نَدَى عَلَيْهِمْ تَعَالَى لَمْ يَخْلُقْ هَذِهِ الصُّوَرَةَ لَعَالَمًا كَيْفَ تَكْتَفِي سُبْحَاتُ
جَلَالِهِ نَزَّارَاتُهُ وَهَذَا قَالَهُ مِنْ عِبَادِهِ بِاللَّوْنِ مَعَهُ فَقَدْ قَالَهُ كُلُّ مَلِكٍ أَمِيرٍ تَوَقَّه
وَهَا كَيْفَ أَدْعَاهُ غَيْرُهُ غُلُوقُهُ شُكْرُهُ وَدَعْلِكُمْ فَأَنْعَمْتَ مَا شَرْنَا إِلَهُهُ
عَبَدْتَ اللَّهُ سَجْدًا كَمَا أَمَرَ لَكَ تَعْبُدَ وَدَعْوَةً بِإِسْمِ اللَّهِ الْمُحْسِنِ وَنَادَى الْعَالَمِينَ
لَكَ أَنْ تَدْعُو لِيَا قَتْلَ الْمُحْسِنِ الَّذِي هَذَا لَمْ يَخْلُقْ وَمَا كَانَ يَهْدِيهِ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ
لَا فَا عِبَادُ اللَّهِ بَعْدَ نَبِيِّهِمْ وَلَا تَوْحِيدَهُمْ وَلَا تَوْحِيدَ شَيْءٍ وَفِي الْحَدِيثِ فِي عَنِ التَّوْحِيدِ بِاللَّهِ
إِلَهُ التَّوْحِيدِ بِاللَّهِ التَّوْحِيدُ وَتَأْوِيلُهُ وَأَنَّ لَكَ وَتَأْوِيلُهُ أَنَّ لَكَ هَذَا الْحَقُّ

[illegible][illegible]

دُونَ مُوسَى وَهُوَ الَّذِي جَاءَ بِالْبُؤْرَةِ وَرَوَى عَنْهُ مِنَ الْعَجَائِبِ مَا قَدْ عَلِمْتُمْ وَلَكِنْ كُنَّا
عِزَّاءً بِاللهِ مَا نَخْشَى مِنْكُمْ أَوْ كَمَا حَاطَ الْبُؤْرَةُ لِقَدْ كَانَ مُوسَى جَاءَ بِالْبُؤْرَةِ وَلَقَدْ كُنَّا نَأْتِي
أَنْ كَانَ فِي هَذَا الْقُرْآنِ أَنْ كَرَّمَ لِعَزْوَ بَرِيَّةٍ تَرْتَابِنَ فَاصْغَارَ هَذَا الْكَلِمَةِ لَوْ سَمِعْتُمْ
لَمَنْزِلَةَ أَجَلٍ مِنَ الْبُؤْرَةِ لَوَ كُنْتُمْ تَرَوْنَ بِالْبُؤْرَةِ الْوَلَاةَ عَلَى مَا تَشَاءُونَ فِي دِينِكُمْ
هَذَا مِنْ الْوَلَاةِ الْإِشْرَافَ الْوَلَاةَ لَوْ كُنْتُمْ تَرَوْنَ الْإِشْرَافَ لَمَنْزِلَةَ الْبُؤْرَةِ وَهُوَ مَقْلُوعٌ
وَأَوْجِبَتْكُمْ صِفَاتُ الْإِشْرَافِ وَجِبَ أَنْ يَكُونَ عَنْكُمْ كَيْدٌ فَخَالُوا قَوْلًا لَوْ خَالَفْتُمْ
وَأَتَبْتُمْ فَالْوَلَاةُ أَفْزَعُ مِنْ هَذَا فَكُنَّا كَرَّمَ لِعَزْوَ بَرِيَّةٍ عَلَى الْكَلِمَةِ وَأَنْ
لَمْ يَكُنْ هَذَا الْوَلَاةَ كَمَا يَكُونُ لِبَعْضِ عَمَلِ الْبُرْءِ وَأَنْ يَكُونَ الْوَلَاةُ لَمْ يَكُنْ لِعَزْوَ بَرِيَّةٍ
أَبْنَى لَعَلَّ الْإِشْرَافَ كَمَا نَسَى نَزَلَ فَقَوْلُ ذَلِكَ لَنْ هُوَ جَائِزٌ لَنَا بِئْسَ بِئْسَ وَبِئْسَ
لَا مَعْلُومٌ بَعِزٌّ مِمَّا فَعَلَ كَانَ فَعَلَ الْخُذَّ أَسْأَلُ عَمَلِ الْكَلِمَةِ لَعَلَّ الْوَلَاةَ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ
هَذَا مَا قَدْ تَرَكْتُمْ لَنَا وَجِبَ عَلَى هَذَا الرَّجُلِ أَنْ يَكُونَ عَنْ بَرِيَّةٍ فِي هَذَا الْمَرْءِ لَوْ سَمِعْتُمْ
وَأَنْ الْقَلْبُ يَفْضَحُ كَمَا يَكُونُ الْإِشْرَافُ وَفِي بَعْضِ عَمَلِ الْخُذَّ وَأَنْ مَا جَائِزٌ عَمَّا يَزُودُكُمْ إِلَى
مَا هُوَ كَرَّمَ لِعَزْوَ بَرِيَّةٍ كَرَّمَ لِعَزْوَ بَرِيَّةٍ عَمَلِ الْخُذَّ عَمَلِ الْخُذَّ عَمَلِ الْخُذَّ عَمَلِ الْخُذَّ
وَبِئْسَ بِئْسَ وَهَذَا الْإِشْرَافُ لَعَلَّ الْوَلَاةَ فَقَدْ تَجَرَّوْنَ أَيْضًا هَذَا الْعَمَلُ يَكُونُ جَائِزٌ
الْخُذَّ الْخُذَّ لَعَزْوَ بَرِيَّةٍ وَبِئْسَ بِئْسَ وَبِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ
نَادَى فِي الْكَلِمَةِ زَادَ فِي مَثَلِ هَذَا الْقَوْلِ فَخَالَفُوا عَمَلَكُمْ أَنْ يَكُونَ مِمَّا تَعَالَى فَخَالَفُوا
أَوْسِيَاءَ الْوَلَاةَ فَذَكَرُوا فِي الْكَلِمَةِ عَمَلَكُمْ أَنْ تَزَادَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ
وَبِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ
الْقَوْلُ يَفْضَحُ عَنْكُمْ أَنْ يَكُونَ مِمَّا تَعَالَى فَخَالَفُوا عَمَلَكُمْ أَنْ تَزَادَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ بِئْسَ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الادب لم يشاهد من قبله مع القهار احدها بعد الافتراق او انعمت له العز وخرجه من الزلا
كلما كان قالوا الا انهم عند كراهة اجتماع الكليين التي هي احوال الا لا لم فاذ انقطع
احدها عن الاخر فليس في احد هما ويكون الثاني حاربا بعد ما قال لك هو قال قد
سكتك بعد وث ما تقدم من دليل وانما لم يشاهد وهما فانكرا فلهذا ثم قال يروى
الله انما تقدمت من دليله التي اقرت ما هم في رتاه فان قلتم غير متناه فكيف
وصل اليكم اخبرنا بها ايه اوله ولم قلتم ان رتاه فصدك ان ولا تفي بها قال نعم قال نعم
اقلتم ان العلم قديم وليس بمجدد وانتم ما روتون بمعنى ما اقرتم به وسبغوا بمجدد فتوكلوا
نعم قال رسول الله هذا الذي نشأه من الاغنيا بعثها لبعض مشقة الاشراق
للبعض الا بما يقتضيه الا ترى ان البناء يكون محتاجا لبعض اجزاء اخرى بعض الا لا يفيق
لم يستحكم وكذلك ما روت فان كان هذا المحتاج بعضه البعض لقوته وقامه فهو
السلام فخره وان لو كان بمجدد كما في مكان يكون وماذا كان يكون مستقر فالجواب احوال
انتم لا تجدون للمجدد حقيقة فيصفونه الا وهي وجوده في هذا الذي نعوذ ان قد تم وجوه
ثم قالوا استسقط في مور قال انتم ما قبل رسول الله صلى الله عليه وآله في التنوير الذين قالوا ان التنوير
ظالمه بها الميراث فقالوا اشترى في الذي في حكم الحقكم هذا قالوا انما بعثنا العلم
بخرامته او وحده التي هي ان يكون الفاعل يعول الشرع مع كل واحد
منها فاعل الا ترى ان التبعي حال ان يصح كان انما قالوا ان يردنا فبينا ان الله اعين
تعليمين علمه وقوله تعالى العلم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد وجدتموه وادوا بها من غير فرق
مضطر وورد في كل واحد منها حدسا ايها الاستيعاب الاجتماع اثنين منهما في محل واحد
كان القولوا لم يرضوا ان الاستيعاب الاجتماع اثنين منهما في محل واحد قالوا نعم قال افضل

ان هن صور او لم يلف
تجسسين مة تلبا فلبا
صوره لم يلبا فلبا فلبا
وقال افروغ - لهم

ذلك الصور التي لا يرى لها رتبة وأخذ وصفتكم بكم بصفة الخلقوات وأجعل لكم في شيء
حق ^{هنا} بغير علم من ذلك الشيء في فرق بين وبين ما جعل فيه من نور ولحم ولحمته ولحمته
بعضونه رقت له وحسنه ولم يزل الحال يغير عذنا وذلك قد يمارون أن تكون ذلك
مدنا وهذا قد يما وكيف يحتاج إلى الحال من لم يزل قبل الحال وهو عز وجل لم يزل
فإذا وصفتهم بصفة المحدثات في الخلق فقد لم يكن صفوه والخلق العاذا فافهموا
بالقول والحديث صفوه بالذات أن جميع ذلك من صفات الحال والخلق فيه جميع ذلك
تغير الذات وإن كان تغير ذات الباري عز وجل يكون في ذات الله تعالى في غير ذلك
ولكنه وتواريق في غير ذلك صفته وبغير الصفات التي لها في الموصوف بها
حيث يكون في جميع صفات الخلق فيكون عندنا الله عز وجل تعالى عن ذلك ثم
الرسول الله فإذ اطلب ما ظننته من أن الله تعالى جعل في شيء في نفسه ما يلزم
عليه منكم فنكت التوم رفا واستنظر في أمورنا ثم قبل على الفرق الثاني
فالأخرى راعاكم أعبدت صور ما كان عبدا لله فحمت وصليته ووضعته في
الكرسي على التراب بالتجود لها في الذي أبقيت رب العالمين ما علمت أن من حق
ما يلزم تعظيمه وعبادته إن لا يستأجر غيره من رتبته ملكا وعظما إذا ساءت وميد
في التعظيم والتخضع والمخضع يكون في ذلك وضع من التعظيم الكبر كما يكون زيادة
في التعظيم الصغير فقالوا نعم فقالوا تعلمون أنكم من حيث تعظمون الله تعظمتم
صور عباده المؤمنين ثم ترون على بيت العالين فنكت التوم بعد أن قالوا استنظر
في أمورنا ثم قال رسول الله للفرقة الثالثة ولقد منبهم أن مثلا ربنا ما بأكبركم
ولساوا في ذلك أن عباده على خلقهم من يوحى ما يوحى أن الربا رتبته على أن

ويعلم من حيث يريد منا فاذا امرنا بوجوب من الوجوه اضعنا ولا نضعه الى غير ذلك
ما نراهم باذن لنا فانما لا ندرى لعلنا اودنا من الاول فلو كان الثاني وقد علمنا
ان نتقدم بهن يدبر فلما امرنا ان نعبد بالتوجه الى الكعبة اضعنا امرنا بالتوجه
نحوها في سائر البلدان التي تكون لها اضعنا فلم يخرج في شيء من ذلك عن اتباع
امرنا والله عز وجل حيث امن بالجو ولا دم لم يامر بالجو ولا صورة التي هي غير
فليس لكم ان تقيسوا غير ذلك عليه لانكم لا تدرون لعلكم ما تفعلون اذا لم يكن
بهتم قال لهم رسول الله اذ سمعوا من رجل قد خلون داره يوما فبينما انهم
تدخلوها بعد ذلك تغير اذ فراروه او فكم ان تدخلوا دار البحرى عليها فغير
او ذهب لكم رجلين ثيابا فربما اوعيدا من عبيد او اوتيس من دوابكم ان تاكلوا
ذلك فان لم تجدوا احدكم لم يزلوا لولا ان قال لهم قالوا لم يزل لنا في الشرف
كانت لنا في الاول قال فاحترقت الله او ان لا يفتقم على ذلك فيكون اضعنا
قالوا بل الله اولى بان لا يشرع في كذب غير امره اذ انهم قالوا فلم يفتقم ومن لم يكن
التمجد وهذه الصورة قال فقال القوم سننظر في امرنا قال فقالوا انهم قالوا
بعثه بالحق نبيا ما انت على جماعتهم تلتزم اياهم حق او رسول الله خمسة وعشرون
رجلا من كل قرية خمسة واسموا قالوا ما راينا مثل يجتهد بالعلم شهد انك رسول
الله قال امير المؤمنين فانزل الله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض
وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بآيتهم يعدلون فكان في هذه الاية رد على
على ثمانية اصناف منهم قال الحمد لله الذي خلق السموات والارض فكان رد على الله
الذين قالوا الاشياء لا اول ولا بد لها وهي اقدم من قائلها والظلمات والنور فكان رد
على الله عز وجل

قال رسول الله بلان
اهل الظاهر جادهم
بالحق هو احسن

انهم لا

رد على الشبهة الذين قالوا ان التور والظلمة هما المبررات ثم قالتم الذين كفروا
بهم بعد ان كان رد على شركهم الذين قالوا ان اوثاننا الحزيم انزل الله عنهم
فلما اورد الله الى غيرها كان رد على من اتخذ من دون الله مندا وندى فقالوا
الله لا يحيا به قالوا اياك نعبد اياك نعبد واحد لا اقول كما قالت الدهرية ان الاشياء
لا بد لها وهي اقدم من التور والشبهة الذين قالوا ان التور والظلمة هما المبررات
ولا كما قال شركوا العرب ان اوثاننا الهة فلا تترك اياك شيئا ولا دعوى من دونها
كما يقول هؤلاء الكفار ولا تقول كما قال اليهود والشعراء ان الله ولد تعالى عن
ذلك انهم ما في تفسير الامام اعلم ان الله سبحانه علم خلقه ما خلقهم اتم على ثلث درجات
فامر نبيته صلى الله عليه وآله ان يدعو اليه يسلم به اهل كل قرية عايناهم بما اناهم
من كل ما ساء لوه فقال لهم ادعوا الى سبيل ربكم بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن
فانزل الله في حجاب درج اهل الحكمة الذين اناهم الله من كل ما ساء لوه في الدعاة الاولى التي
يعرفونها بنون وهم واولادهم المستقيمة ايضا والعرفون وديلمهم وديلمهم التي
هم يعرفون الاشياء كما هي وتاخر في حجاب درج اهل الموعظة العشرة الذين اناهم الله
فهم من كل ما ساء لوه في الحجاب الا يقولون في غير ما قالهم واهل ارباب القلوب المستقيمة
بنور اليقين وديلمهم وديلمهم الموعظة الحسنة من اسفل الدرجات واهل الحجاب الذين
اناهم الله فممن من كل ما ساء لوه في الوجع الحزيم باس طرون وفي حجاب اياهم وفي غير
اكوادهم واشكالهم وجسامهم ارباب العلوم واهل الآثار والرسوم وديلمهم
واديهم الحجاب والى الحكمة هو لا الكفر فاى اهل خمسة ارباب اهل العلم وهم اليهود والنصارى
والشبهة وشركوا العرب في اسفل الدرجات وكان دليلمهم دليل الحجاب والى الله

والدهرية

انهم الاما لانهم اهل سبيل الله ولها قارة في الكلام لليهود وادعوا في الاصل
توكل غيرهم فممن من كل ما ساء لوه في حجاب اياهم في حجاب اياهم في حجاب اياهم
دعاهم الى القول بسبيل الله الذي اناهم هذه ارباب النور والى الاشياء والى سائر
الاشياء في الاول انما اناهم اياهم اربابهم على كل ما قاله في حجاب اياهم اربابهم
ان ابطال القول لليهود والنصارى وديلمهم وديلمهم الاستقامة عليهم سبيل الله
هان الرسول في الاحتجاج الى سائر درجاتهم وقد ابطال رسول الله قوتهم في الاحتجاج
بالحق فممن من كل ما ساء لوه في حجاب اياهم في حجاب اياهم في حجاب اياهم
عاصما وسننظر في امورنا وانا ابطال القول الدهرية وسبيلهم من يحتاج في دفعهم كل رسول
الله على ابطال دعوتهم الى سبيل الله في حجاب اياهم في حجاب اياهم في حجاب اياهم
ما لا الاشياء لا بد لها وهي اقدم من التور والظلمة وجادهم وادعوا الى الله الاما
نشهدوا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله وحده لا شريك له
لهما الا ان الله على ان نظره بقصوره على عالم الشهادة والى سائر درجاتهم
عن درجته في عالم الغيب والى سائر درجاتهم في حجاب اياهم في حجاب اياهم في حجاب اياهم
على سبيل الله في حجاب اياهم في حجاب اياهم في حجاب اياهم في حجاب اياهم في حجاب اياهم
واسماها بفضيلة سبيل الله اربابهم قد عرفوا منه وهو قائم عليها موجودة فيها مائة
على الهيئة التي كانت عليها زعموا ان الاشياء اقدم من التور والظلمة وهي اقدم من التور
لا فاعلموا من اربابهم بالاشياء التي جعلوها ابتداء وعدم فاعلموا ان الاشياء كانت
مما فيها من التورات والاشياء والى سائر درجاتهم في حجاب اياهم في حجاب اياهم في حجاب اياهم
وما فيها من العناصر التي تركبت منها العباد والنباتات والحيوانات وغير ذلك من

الدهرية

يُجَسِّسُ الْخَبْرَ وَيُتَوَقَّعُ الْأَنْوَاعَ وَيَعَيِّنُ الْأَصْنَافَ وَيُتَخَصَّرُ الْأُمُورَ وَيَتَوَلَّى الْأَلْوَانِ
فَطَبْعُ الْهَكَامِ الْخَفَاةُ وَمِنْهَا بَازِلُهَا الْوَحْدُ فِي حَيَاةِ الْإِجْتِمَاعِ فِي عِلَاقِ الْأَشْيَاءِ أَيْ قَدْ يَعْلَمُ
أَوْ زِدْ فَكِرًا وَبَعْدَ ذِكْرِهِ أَوْ زِدْ فَوْزًا وَوَسْطًا وَزِدْ وَرَافِدًا أَوْ زِدْ أَنْ تَعْرِفَ مَعْبُودَكَ شَيْخًا
مَصْغُورًا مَعْبُودًا فَانْظُرْ بَعَيْنَ الْإِقْبَادَةِ الْحَظِيَّةِ وَلَيْسَ الرِّضَا عَلَيْهِ إِلَّا فَخْرٌ وَخَيْرٌ
الَّتِي حَفَلَهَا بِخَيْرِ الْمَاوِيْنَ بِهَا عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا شَأْنٌ قَدْ نَظَرَ فِيهَا الْإِجْتِمَاعُ لِعِلَاقِ الْكَلَامِ وَمِثَالُ
وَأَمِيرٍ وَبَقِيَّةٍ فَعَلِمَ أَنَّ الشَّيْخَ الصَّدُوقَ يَعْنِيَنَّ بِأَيِّ يَوْمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ كِتَابٌ يَكُونُ أَهْلُ الْإِسْلَامِ
وَكِتَابٌ يَوْمِيٌّ وَالشَّيْخُ الْهَلَوِيُّ قَدْ مَرَّ فِي رَحْمَةِ الْإِسْلَامِ إِلَى الشَّيْخِ لَحْدِيْنَ بِأَيِّ يَوْمٍ الْهَلَوِيُّ
طَابَ ثَرَاهُ وَكَتَابُ الْإِجْتِمَاعِ وَغَيْرُهُمْ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ وَرَضَوْنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَوَّعُوا بِالْأَسَانِيدِ الْعَبْقُورِ
عَنْ تَحْدِيدِ نَحْوِ الْهَلَوِيِّ وَقَاسَمَ بِنُ الْإِسْمِ الْهَلَوِيُّ أَنَّ الْمَاوِيْنَ لَا إِدْرَاكَ لِيَسْجُلَ الرِّضَا عَلَيْهِمْ
بِنُهَاشُمْ فَقَالَ الْقَائِدُ إِنَّ اسْتَعْلَالَ الرِّضَا عَلَيْهِ هَذَا الْأَمْرُ مِنْ بَعْدِ خُصْمَةٍ بِنُهَاشُمْ فَقَالَ
أَتَوْكَ جَلِيلُ الْبَصَرِ يَنْتَبِهُ لِلْخِلَافَةِ فَاثْبِتْ لِي بِرَأْسِهَا فَرَضِيْنَ مِنْ حُلُمِهِمَا شَيْئًا لِي عَلَيْهِ
فَبِتَ الرِّضَا فَقَالَ الْقَائِدُ بِنُهَاشُمْ وَالْبَاحِثُ لِمَعْدِ الْمُنْبَرِ وَاسْتَبْلَغْنَا عَلَامَةَ الْعَبْدِ اللَّهُ عَلَيْهِ
ضَعْفَةُ الْمُنْبَرِ فَعَلِمْنَا لِي كَلِمَةً قَائِمَةً انْقِطَعَتْ عَنْ شَرِّهَا سَوِيٌّ قَاعًا وَحَدَّثَ اللَّهُ الْفَتَى
عَلَيْهِ رَحِمَهُ عَلَى رَأْسِهِ وَهَلْ يَنْتَبِهُ ثُمَّ قَالَ الْقَائِدُ إِنَّ الرِّضَا عَلَيْهِ مَعْرُوفٌ وَحَالُ عِرْفَانِ اللَّهِ تَحْيِيكَ
وَقَطَامُ تَحْيِيكَ اللَّهُ تَحْيِيكَ الْخَفَاتُ عَنْ شَهَادَةِ الْعُقُولِ أَنْ تَحْيِيكَ وَبِصُوفٍ مُخْتَلَفٍ وَهَذَا
كُلٌّ وَبِصُوفٍ تَخْلُقُ الْبَصِيرَةَ وَبِصُوفٍ وَهَذَا عَلَى وَجْهِ الْإِقْبَادَةِ وَهَذَا الْفَتَى
بِالْحَدِيثِ وَشَهَادَةِ الْحَدِيثِ بِالْإِسْلَامِ شَاعَرًا لِي الْمَشْعُورِ فِي الْمَرْءِ فَكَيْفَ يَكُونُ عَرَفَ بِالْمَشْعُورِ
وَلَا يَأْتِيهِ مِنْ كَثَرَتِهِ وَحَقِيقَتِهِ لِيُؤَلِّبَ مِنْ مَثَلِهِ وَلَا يَجِدُ فِي فَهْمِهِ وَهَذَا مِنْ مَثَلِهِ
الْبَصِيرَةِ وَلَا يَأْتِيهِ مِنْ مَثَلِهِ وَلَا يَدْرِي أَنَّ بَصِيرَتَهُ وَلَا يَأْتِيهِ مِنْ مَثَلِهِ وَبِصُوفٍ مُخْتَلَفٍ

وفي بعض النسخ
التشبيه

مصغوف الخافى كذا غلو قوماً ويل السمع والأبصار مع ليس من غلو الخافى معنى الخافى وليس له أصل
 البراءة الخافى معنى البراءة كيف ولا غلو قوماً مدلولاً لا يبرهنه ولا يحل له أصل ولا يثبت
 شيء ولا يثبت له أصل ولا يثبت مع امتناعها لا يثبت أصلها ولا يثبت أصلها لا يثبت أصلها
 وفي الألفاظ توجد مخالفاً معاً من القدر ومهما قد لا يثبت ولا الكثرة أقرت
 فدل على غرضها أن ما بينت وأقرت عن ما بينها من الملقى صانعها للعقول عليها اجتناب
 عن التوقيف واليهام كالأوهام وفيها ثبت غرضها أن السطو الكليل وفيها غرضها الأول
 بالعقول يعتقد التصديق بالله وبالآثار من كل الإيمان لا يثبت إلا بعد معرفة كذا معرفة
 الإخلاص ولا الإخلاص مع التشبيه ولا يثبت مع إثبات الصفات للتشبيه فكما في الخافى
 لا يوجد في عالمه فكما يمكن فيه شيء من هذا فلا يخفى عليه الحكمة والكون كغيره
 عليه ما هو أجراه ويعود عليه ما هو أبداً إذا انقضى وقت ذاته لم يخف ككبره ولا شيع
 الأزل معناه وما كان للباري مع غيره المبرور ولو وجد إدراك الأزل إلهاماً ولا للتش
 إلهاماً إذا زعم التشكك كيف يخفى الأزل من الألفاظ من الخوف وكيف يثنى لا يثبت
 من الألفاظ من الألفاظ وإذا كانت غيرية المصنوع ولحق الألفاظ بعد ما كان مدلولاً
 عليه ليس في حال القول بخبره ولا في مسئلة عن جواب ولا في مناهة له تعظيم كذا في ما يثبت
 عن الخافى خيم الإلهام الأشاع الأزل أن يبقى ولا لا إلا بالبرهان بعد الإلهام الصافي
 العظيم كنهه العادون بالله وغلو قوماً لا الألفاظ وحده وأخرنا سيدنا وسلكه
 على محمد وآله الطاهرين المعصومين في كلامه مع من كثر العرب ظاهره وبطنه الخافى
 إلى زيادة بيان ذات القول كذا في قوله لا يثبت على أي غرض واحد لا يثبت كذا في
 الدهرية إلى إشارته إلى قوله لا يثبت متقنين لبقولهم عبود سوى الله

فكأنهم في سواه معاول لصنع الله ليستد له عليه وبالعلم لا يقتد بعرفه وبالخط فثبت محنة
خالق الله الخالق بجوابيهم ومبانيته إياهم بمفارقة إيتانهم وأدركهم دأبل على الأداة
في مشاهد الآدول بمفارقة الماديين فاسألوهم تغيير دأبلوا القهيم وذات حقيقته وكهف غيبته
بمن خلقه وغيبه فخطب له بالسواه فقله هل الدائم من السوسوف وقد فسد من اشتدله وقد
أخطأ من الكهيم ومن قال كذب فخطب له ومن قال حق فخطب له ومن قال في فقد فخطب له ومن
قال في فقد فخطب له ومن قال في فقد فخطب له ومن قال في فقد فخطب له ومن قال في فقد فخطب له
ومن سواه فخطب له وقد فسد في لا يغفر الله ما في غير الخالقون قالوا لا يجادل في كذب له أحد
الأنبا ويل عد خطاه لا يأنبا ويل الماشرة فخطب له لا يستدل له ولا يرى لائن لا يميز ما بين لا
بما في من زيب لا يدان له كيف لا يخطبهم بوجود لا بعد له فاعل لا يسطر ان فقد لا يجوز لا ذكره
فخطب له كثر به لا يجوز لا يشاء لا يجوز له لا لا يجلسه لم يجمع لا لا لا يصير لا إدارة لا انتحله
الأوقات ولا مضغته الإيمان ولا تأخذ التناك ولا تخذ الصفات ولا تخذ الأوقات لا تخذ
الأوقات كونه والعدم وجوده والإبتداء أوله بشيئا لا تعرف إلا أنه لا تخرج من
الجواهر عرفان لا يجوز له له وعصاة بهما لا يشاء تعرف إلا أنه لا تخذ لعرفان تبيين الأولى
عرفان لا تخذ في التوراة والفكر لا يخطب له بهما بهما والجوهر بالبلد لا يمد بالمعروف وتلف
بأن شعاديات معرفت بهن شداياتها والابتغى بقها على حرفيها إيتا ليعلم على أنها
ذلك منو لا عز وجل من كل شيء خلقنا نوعين علمك تذكر من ففرق بها بين شبل وعجل
أن لا قبل له لا بعد شأه من بغير إيتانها لا عز به لغزها والارز بغيرها أن لا تفاوت
لغنا وهاتخرة بغيره بها أن لا وقت له في تعجب بعضها من بعض ليعلم أن لا عجب بغيره بها
أطيرها الرعنى لا يوبخه أن لا مروب وحقيقة الأهمية لا لا ما له ومعنى العالم أن لا معاول

سبحانك أنت توفى بكاتب الخطاب الكمال على القاطب العارفين شاهد وفرت الخط الكمال
على القاطب واحد وقتك ما هو حقنا خرو هذا إلى أنك لا تصد عبادك
الأمم سبحانه فالأول فيميدان معبود حاضر موجود في كل مكان بل هو قريب إليك بعبادة
موجود في غيبك وحضرك في الأرواما جيبك بل موجود في كل مكان عندك اسمع مني فقد
عظمهم من أجلي حتى قالوا لينايت الله أمة يكون غير من الظهور والسير إلى حتى
يكون هو الظهور منك حيث تحتاج إلى دليل إلى عليك وينتج بعدت حتى تكون الانارة
على أن توصل اليك حيث عين الانوار العليا رضى وقال نعم ويعنى اقرب الي من قبل الورد
قال سبحانه ان لم يكن بربك ازل على كل شئ شهيد قالوا لينايت الصادق على موجود في كل
محضرك وهذه قد ازل على انق هو العبود ليس في الوجود معبود سواه وان من عبد غير
تعبده ولم يرض عبادا وراى ان فيميدان القاطب المعبود واحد لا شئان كما قال الحق
عز وجل الله وكافالت القصارى السبع ابن الله وكافالت التوتيران التوتير والقليلها
المبدلان والا لا وجه ان تقول ان كما عابد واتما هاد به بعض القصارى من الانقاد
في طائلا لا تصير وراى اثنين الى القديم والحادث شيئا واحد عال ولا شئ كما قال بعض الخد
من القصارى قال نعم لا تقوى كواثرت انفقوا خيرا لكم ولا تقوى انفسهم كما قال الله عز وجل
الغرب وعزهم من تخيلون يقدم الاشياء ويعبدونها من دون الله اضع الله والآلة
ان تقول انكم تعبدوا وتعبدكم فانهن والجميع ما ذكرنا ان يقولوا لا عبادا بربهم الا الله
تعبدوا في تعبد واحد الخ والفاث فيميدانك تعبد عبادا معبودا ولا شئان عبادا لغيره
قال نعم من كان يرحلوا وربه فليعلم عبادا لغيره لغيره لغيره وربه واحد والشر لا
في العباد وعلى اثنين شرك على وشركى والاول يعقوب في الناس من في الظاهر وفي الباطن

قَالَ الْعَلِيُّ الصَّالِحُ الْمُرْتَضَى
مَا أَخَذَ زَيْنُ الْعَبْدِ عَادَةَ
رَبِّهِ أَحَدًا بَشَرًا أَوْ شَيْئًا
لَا يَكُونُ لَهُ فِي الْخَلْقِ نَفْسٌ
إِلَّا لَمْ يَلِدْ وَلَا يَهْنِ أَهْلَهُ
وَأَلْفَتْهُ نِعْمَةٌ وَلَا يَزِيدُ
بِقَدَرٍ أَحَدًا

ومن ضام

الشیطان من حيث لا يعلم فيترك وفي التوحيد عنه الذين يجلدون في اسماءه ويعلم
غيروا منها أولها التي أشارت إلى الشرك الجلي في الباطن وهو الشرك في الأولياء
والعياشي عنه هو الرجل يقول لا فلا نملكك ثانيها لا فلا نملكك لا فلا نملكك لا فلا نملكك
تضاعفها إلى أن ترى قد جعل الله شركاً في ملكه برزقاً وبذل فضعه قيل يقول ثالثاً
من الله فلا نملكك قال نعم لا بأس بهذا وعن الباقر ع من ذلك قول الرجل لا وحيث لك
وعنهما هو شرك التعم وعن الرضا ع شرك لا ينفك به الكفر أولها تكلم في نظر إلى سبب
من الأسباب من حيث يفسر وعقد على حق من الأشياء وأعظمها من الناس وشيئاً
من خلق الله حيث ما الله عظيمه أولها ولا ينفك عنه شيء حقيقة فهو داخل تحت
هذه الآية قال نعم قل الله ذرهم في حوزهم يملكون وقال ع وحل وصبرهم أيضاً فيهم
وعقد عليهم ذات الهين وذات الشمال وقال الإمام ع عليهم لو ليت منهم عزاً وملك
منهم ثعباناً بقا لهم وما ربيث أرويت ولكن الله ربي وقال ع لو إن سيد الشهاد الحى
أمرنا بالرجوع إلى الألفا رفا وجعلنا بها كبوة الألفا وهذا في الاستبصار حتى أصبح
اليك منها كما دخلت عليك منها مصوناً أسرع انظر لها ما فرغ الحق من الاعتقاد
عليها أنك على كل شيء برزق الدعاء المروق من أمير المؤمنين ع اللهم من وجهي
باليسار ولا تبذل إجابي إلا ابتداءً فاسر زرعاً لي برزقك واستعطف من رخصتك
فأبشرك من الحطاف واقتن بدم من غننى وان من دولة ذلك كله أولها
والثاني أنك على كل شيء قد برزق علم أن العباد في قول ما يرضى به الجود كان العونة
هو الرضا بما يفعل والعبادة لا تختص إلا بالنية الصحيحة الصادقة وهي لا تصدر إلا
عن قلب سليم من غير رياء ولا ما بها لأن سئل من أعتق منها لخصاً أئمة الله تعرف

الاثنتين كلهما

[illegible]

ولم يكن كانه مستطاعا ان يكون قال ان لم يكن من الاستطاعه عزه فعل قليل لا
كثير ولكن مع الفعل لم يكن كانه مستطاعا على ما عدهم قالوا انما هو الخوا لا الذي
التي كبر فيهم الله ليجعل احد على معصيته ولا ارادة حتم لا كثر من احد ولكن من كان
كان في ارادة الله ان يكفر بهم وفي ارادة الله وفي علمه ان لا يصير الى شيء من الخير لا راد
سهم ان يكونوا قالوا ليس هكذا اقول ولكن اقول علم الله سلكه من فادركه لعله فيهم
وليس على راد حتم انما هو ارادة اختياره وهو له وقدم المعقول للتعظيم والاهتمام والقدرة
على الحكم بام قبحه ولقد كبره من المرام وعبارة شنيعة لا ينبغي بل لا يجوز ايراد في هذا
التمام لان ذكر المعقول هو اسم نفس في القطة لا ياسب هذا المقام الذي يستدعي غاية التعظيم
والمنازلة والاهتمام بذكره ففي الكتاب في من سمعان بن يحيى قال سأل ابو قريش المقدس ان اخذ
على في الحسن الصانع فاستاذنته فاذن في فذل سأل عن الحلال والحرام ثم قال لم افق
ان الله يحول فقال ابو الحسن على كل تحول وهو له مضاف الى غير هاتين والحول اسم نفس
في القطة والحال فاعل وهو في القطة مدح وكذلك قول الفاعل في وقتنا واعلى واسفل
وقد قال الله لا اله الا الله العلي فاعلى هو لم يتل في كنهه انه المحول بل قال انه الحاصل في ذاته
والجبر والمسند للثبوت والارض نزهة لا والمحول ماسوي لله ولم يسمع احدا من بالله قد
عظمه قط في ردة عداة با محول الحديث فلو قال وقدم اياك انتم المصنوب لكان في
كلامه نورا ولكن من الجبل الله نورا فالنور في قوله عز وجل **هو الله الصمد المستقيم**
في الحاشية في الامام عن العناد في معنى اسندنا لنزوم القريش المؤيد في الحديث في المعنى
المجتهل والمانع من تتبع امورنا فنعيب اننا نأخذ بالانصاف فلا بد من امر المؤمنين
يعني في اننا نؤيد قلنا الذي هو الصمد في ما انما في ما نحكي فليعلم ذلك في مستقبل اعمال

اختيار

الله الصمد المستقيم

في الحاشية

وقال الحاشية من عقل من عقل قال سألنا الله عن الصمد فقال هو الذي لا يلد ولا يموت
عز وجل هو الذي لا يلد ولا يموت في الدنيا والآخرة فانا الصمد الذي لا يلد ولا يموت
الظاهر من عرض في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
يعرض في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
في عبد الله عز وجل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
والدليل على انه الصمد في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
في الكتاب في قوله عز وجل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
الله عليه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
المستقيم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
عن الصمد في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
عز وجل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
مشاهيرنا في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
او هو ومن امر المؤمنين في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
ماستقام فلم يلد في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
عن الحاشية في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
لا على ان كان يوم القيمة فعداواك وحبير على الصمد في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
عز وجل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
عز وجل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
صود الحاشية في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

واحد وهو الصمد المستقيم في كل خير وهو الصمد المستقيم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
احمد اليكم بان اولادكم لا يلدون في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
وقال سبحانه وان هذا الصمد المستقيم فاقبوه ولا تنفوا السبل فتعزى بكم من سبله فيكم
ويحكم بربكم فتعزى في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
امروا بها في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
واطيعوا فتنقذوا وانصوا فتهلكوا في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
الناس ان الصمد المستقيم الذي امركم بالانصاف على من اجدتموه من صلبه انتم خير
المؤمنين ويريحون واليه انتم من الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
قال قلت لا انا ولا يلد على الاوصياء فاقبوه ما يعني فاقبوه قال قلت لا انا ولا يلد على
في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
اشي قال نعم وكيف تكفرون وانتم تتعزى عليكم اياها الله وفيكم رسول الله ومن يعضم بالله
فتنه هدى الى الصمد المستقيم اعلم ان الله سبحانه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
عليهم من الصمد المستقيم واعلم انهم من الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
كيف يعبدونه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
ويؤيدونه من الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
انتم تأمرنا وكل فائدة وشئ ننفعنا وادفع من الصمد المستقيم الذي لا يلد ولا يموت في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
ننفعنا من الصمد المستقيم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
الكامل الجامع لعبادة الله في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
بعد منكم اياي عبيد واولادك المستقيمين هذا الصمد المستقيم الذي لا يلد ولا يموت في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

والصديقين والسيادة والسيادة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
الحزب في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
كلها كل حين في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
مدافع لجميع الحارة والبيات في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
اوصد في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
شاكرين اولادهم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
موفقين من اولادهم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
لا تفرق في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
المعك في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
الامام في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
عليكم السلام في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
عن النصير في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
ومرقة بالانصاف في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
عشر معنى الصمد المستقيم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
عز وجل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
واشفي في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
تلك الحاشية في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
الحديث في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
هذا انما ارشدنا في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

ولا يتصور الشك في ذلك قال ولا يلد ولا يموت في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

والصديقين

مقبولاً وكيفية أهل العناد والسفاهة والتفافد والإكثار من الجور وهم الذين كانوا لهم
مكتسباً من حقهم واستغراقاً لغيرهم في الجور وبغضهم عنهم وسبوقهم يعني
التي هي عروها ثم أكثر وعواها يا الله التي جردوا لها واستيقظتها انفسهم على
وهم الذين كانت لها في حقهم شعيرة عادتهم ذكرها يا الله التي جعلها في
عنها واستقرت فيها فحق عليهم الصلاة والسلام وان رسول الله صلى الله عليه وسلم من
ويجود الذين كفروا به والمسلمين خصوصاً للذين واتخذوا الأيوان والنذر من فاسدنا
عن ذكرها بيان وتبرع عرض عنها حتى ما لم نمت بلاءه أتا جعلنا على قلوبهم أكنة يفقهون
وفي ذلك لهم وعزاً وانهم المظفرين فيهم واذا ابدوا وقال صاحب الكشاف فيهم
اصلاً في تعذيبهم بالآلام وبالآية قوله تعالى هذا الذين كفروا بالذي هو فيهم وذلك يهدي إلى حاله
مستقيم فنزل حاشاً لاختلاف قوله تعالى واذا موسى وموسى عن المبلبل انهم بهذا
طلب زيادة العري في الاكثار وكثرة الذين اهدوا زادهم عن ذلك من جاهدوا فيها
الهدى منهم فكانت انهم في ذلك كونه يفسد على خلاف الأصل فيهم على الا يكون استعماله
بدون حرف الجر لانه في هذا كونه كعبارة من موسى عن المبلبل الى المطلوب ولا إلى ما يحل
الى المطلوب وإنما الاستعمال والتخصيص لغرض آخر في قوله ما زيد ما قلنا سابقاً ونضيف
لما قبل من انه اهدى الى المنسوبة الى الله تعالى التي هي على الاصل الى المطلوب ويجب ان تكون
مغنية بما فيها قبل هذا الآية لئلا يفتقر نوعاً لا يهتدي به كفاً في شرف الجباس ثم
الاول ان من الهدى التي يمكن بها العبد من الهدى الى صالح الحكاوي العقيدة والحواس
والشاعر القاطرة والافان نصيب التلا في العار في الحق والباقي في الصلح والافان
الهداية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واتزال الكتب الاربعة ان يكتب على قلوبهم انشأ وهم الانشأ

كأخى والاهام والبنات الصادقة وهذا الذي يتحقق بقوله لا يثبت ولا وليا وطلب العلم
وعنه هاهنا طالب فيكون بلسان القول وقد يكون بلسان الاستعداد فما يكون بلسان
الاستعداد ولا يتحقق عنه المطلوب وما يكون بلسان القول وما وفر الاستعداد السجبة إلا
فلا كان قل على هذا الإحاجة إلى أن الفواتق يمكن أن يحصل في بعض استعداد الطالب
الطلب بلسان القول لا يحتاج إلى أن لا يتحقق الطالب الطلب بلسان القول فبالنسبة إلى بعض
يطلب بلسان الاستعداد وفي بعضها بلسان القول انتهى أو أصل الكلام نفع من صاحب
ولكن لم أجده في غير وهو كلام حين صحيح إلا أن في شيئا غيب التنبه عليه وهو أنه
فما يكون بلسان الاستعداد ولا يتحقق عنه المطلوب أن يريه أن الاستعداد إذا ما يتحقق
لعدم الخلق بما جعله الله لك بحيث لا يعطى انقطاعا لعدم الخلق مع عدم وجود شيء
الخلق كل هذه غيبته لعدم داره فإن شاء انقطاعا أثره يقتضي وإن شاء عدم انقطاعه
لا يقتضي وإن شاء انقطاعه عدم الخلق فلا بد من كثرة آثاره غيب الحكم ولا بد
لغضاد أن كان سبحانه لا يغيب عنا يوم حتى يغيب عنا ما يفهمه هو كلام صحيح وإن أراد أن لا
إذا ما لا يتحقق عنه المطلوب لأن العاقل لا يتخلف عن علمه الثابت كما هو عليه فهو كلام مقرر
واعتماد فاسد ومنه بالحق يغيب عن الشيء كيف وفاء لعدم الزلزال كيف على القل
ولو شاء لم يجد مكانا جعلنا الشيء عليه ولا يلزم فضله اليقظة لا يبرر وقال سبحانه لا
شئنا لنذهب بالذي وهبنا إليك وفي القل ما نراك كوني بروا وسلا على أروهم يطلب
الهداية إذا كان بلسان الاستعداد ولا يتحقق عنه المطلوب لأن الزلزال لا يشاء أن
يجرأ وعدم ما يبرر لا يبرر فإلزامه قال الحق لا تفتنوا قومك بلابك ولذا القوم
وهذه المسئلة على الأثر إلى الأمر بعد الله تعالى في الزلزال لا يثبت العلم على

أو عرف معنى الحديث في الجملة فاعلم أنه لا كان اقتراف المستقيم في الظاهر هو الذي هو السوي
 الذي من سلكه من الفضل والهدى والصلوة إلى مقصده ومطلبه ويمكن للساكنين من
 أهل القبور مقصده ومطلبه إلا الوصول إلى محبة الله عز وجل التي هي غاية المال العارفين
 بغاية نيلها الذين لم تكن محبة تعالى غاية ولا هوى ولا رجا ولا خوف في حقيقته الذي هو دار كونه
 ورضوانه ومظهر حرمته الخاصة بها عبيد المؤمنين والقيمين من النار التي هو دارها شدة
 وسخطه وعمل غضبه الذي من حال عبيد هوى ومصداق من أهل الكفر من غير سويها
 الصادق في اقتراف المستقيم بالحق والمؤثر في المحبة والميل إلى المحبة الناتج من منافع
 الهوى والآراء المحمكة والمروءات المعالجه التي ان تبتغي نفسك في أهواه مما لا يثبت في
 العمل والشعر خلافا لواقعها من عاف مقام ربه وبخى النفس عن الهوى فإن الجزاء هو البؤس
 وقيل في طلب أهل الكتاب لا يوافقون في حكم ولا شعور الهوى فهو من ضلوا من قبل وأضلوا
 كثير وأضلوا عن سبيله السبل إلى السقيم القصر المستقيم الذي هو باق من الغلو واضمح
 عن التقصير فالقصد فان لم يستحيبوا فكأنهم لم يتابعوا هو وضيم من اضل من اتبع
 هو هو والمروءات بعد الذي ان تغفل عن استقصاء دليله تعالى في جميع القول السليم عليه
 حجة له ولا في الكتاب والسنة دليل عليه فالقصد ومن الناس من يحل في القصد غير علم ولا هدى
 ولا كتابية وهذا ان المخلصان من أهل الكفر في انشأ إليها التبرير يقولون ذلك هكذا شخ
 مطاع وهو مستبح وإحيا بالعرفته وقاله إذا رايته شقا مطاعا وهو مستبح وإحيا بكل
 ذي دابة أو ينفك عن محبة نفسك وفي القادر من غفلت من ترك في القادر أو عباد الله
 الخائف من حصول من جهل أهل الرجا لخاله ان تلين الله بالباطل ويقضي الناس سعي الأعمام
 ويرى عبد الرحمن بن الحجاج قال في القصد لله عز وجل من حصل في فيها أهل الك

ألكان تقى الناس وراى ان اولاد من عما الانعام ومن اتباع الهوى ولاخذ بالراى ان نظر
 الخلق ايز من ابلان الكلب ابوحديث من احادهم ثم جعلوا اهل تلك الاثر يستوفوا ذلك
 الحديث على ما فهم منها اير القاسد قطع الحاسد يدون ملاحظته بالاولايات وسائر
 القوايات وهم العول السليمه منها اولا من الايات والوقايات ببعض بعضها بعضا
 ويظهر عن بعضها بعضا في تنقيح الامام عن الصادق ع قال فان من اتبع هواه ولجج بغير
 كان كرهل بعد غنى العالم تعقله وتصغره فاحيث لقائه من حيث لا يعرفه لظن قد
 وعده ورائه في موضع واحد بل يظن من غناه العادة فقف متنبها عنهم مستغيا بالشارع
 انظر اليهم واليه فالاولوهم حتى لا يفرهم ففارقه ولم يعد فترقى العالمون فيهم
 تبعه انتفى او فلم يلبث ان عبتان في غفلة حادين وكانا رغبتي من سائر فترقيت
 منسرف ثلث في نفسى كماله عالمه في الحق وصاحبه الى الشارح ثم لم ازل الجوع حتى لم يرض
 فخرج اليه ليترقب من يرد بعضا به فان قال له حتى يقول فاعين عنده فامسك بشا
 فتجب من ثم ثلث في نفسى كماله عالمه ثم قال لما حاجته الى المار فترقى الى البقية حتى مر
 بمرش فخرج اليه ليرقب من يرد بعضا به فان قال له حتى يقول فاعين عنده فامسك بشا
 فقلت له يا عبد الله لعل سمعت بك واجبت لك انك فليقل لك في داب ماضل فليقل
 وما هو فقلت دابك وبه فجاوبت فترقى من ثم صاحبه الى الشارح ثم لم ازل الجوع حتى لم يرض
 قال فقال لي اني لم اكن في شئ من شئ فقلت رجل من ولدك من انشركم قال لا بل لا تسلك الدنيا
 قال لعلك جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب ع قلت بلى قال فاني فقال
 شرفك معك من جعلك معاشرته وركبك عرجلك وادبك لثلك فلكو ما جابن بعد

فكشنا عنك غطاء ذلك فصرنا اليوم حديث هذا اذا لم يكن صراحتك في الدنيا مستقيما
بل كان يخفى او مكسورا وكنت تسمى بكيا على وجهك وقصر على صراحتك بعد ما كان الخلق
مقتضى شأنك ودعوى ثباتك وكنت في سيرك متوجها الى مفاصلك بالاطلاق والاعتدال
الفاصل وانما اذا كان صراحتك مستقيما في الدنيا ومشتك عليه سواي بعد ما علمنا الصراحت
ونوعه فذلك دعوى من اننا نعرفه يوم القيمة فها واسعا وسعنا ما بين الارض والسموات
ورأينا مستقيما هو من هذا الى الجنة فمن تعليمه ما شيا او كعدو الفرس او كالبقر فذلك الخلف
على جلد فورك وسر عريرك في علمك وعملك في الدنيا وعلمك في ذلك الجسد الممدود
وبناؤك وانك كنت قبل ذلك قسما فذلك مستقيما فذلك مستقيما بالعلم والعمل وكان هو رقيق في
الجنة وكان فيه واثق في دعوات كور واثق في دعواتك في ذلك الموقف بفضل الله
ورحمته واثق في تلك العفائف بحوله وقوته ومع تذكر قولك في الدنيا هذا الصراحت
وهذا في غايه فيقول الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله هذا
اذا فسر الصراحت المستقيم بالطريق المؤدية الى الجنة والله المبلغ الى الجنة او فسر الصراحت
الانسانية او الصراحت الذي هو صير جنة او صير في المؤمنين الى الجنة في الاخرة او
بالطريق الى معرفة انما الظاهر على مذاق اهل الظاهر وانما اذا فسر الصراحت في
معرفة الله على ما في اهل الباطن وهم اهل المعرفة الحقيقية فالمراد بمعرفة
النفس العليا التي هي في معرفة ربه من الجنة انما هو في علمك بنفسك فكم يريه
وتعلم ان المؤمنين هم الذين قال في نفسه فذلك في ربه ولا يكاد يختلف في هذا
المراد من الروايات اثبات من الحكماء المتقدمين والمتأخرين والعلماء من اهل المعرفة
الجميعين والكتاب والسنة والعمل شاهد في هذا وانما اختلاف العلماء في الحكماء في
الموافقة

المراد من فسر في قوله عن عرف نفسه فذلك عرف ربه من باب الغيب على الحال فان معرفة
النفس على قدر المعرفة كذا في الحق وجعل في علمه ان عرف نفسه كصفة العلم
فذلك فذلك عرف ربه بآثاره من عرف نفسه كصفة الفقد فذلك عرف ربه بآثاره من عرف
نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بآثاره من عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بآثاره من عرف
فاما ما جاء من عرف بالجهل فذلك عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بآثاره من عرف
وهكذا قيل من عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بآثاره من عرف
كان من ربه ليست داخل في علمه الما ربه والحلول لا خلا فذلك عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بآثاره من عرف
بذلك عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بآثاره من عرف
فذلك عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بآثاره من عرف
خارج عن الاشياء كغيره من شئ من شئ وانما ربه العالم جازي له انما في نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بآثاره من عرف
نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بآثاره من عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بآثاره من عرف
وراسي ومسمى ومسمى في الساق ويدري وعلى ملكي وداري وعيني ونفسي وما
اشبه ذلك من الصفات ليرى في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
كأنه في نفسه فذلك عرف ربه في قوله تعالى وما شئنا من شئ الا بقدر معلوم وعيني ونفسي وما
تدرك ما اشبه ذلك ما ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
وكذلك قيل من عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بآثاره من عرف
عرف ان لا يورث من عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بآثاره من عرف
هذا الاثر وهو في ربه من عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه كصفة التسع فذلك عرف ربه بآثاره من عرف
على الحال ليس بسدده وان كان معرفته في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ

وجعل من ربه وصف به نفسه لا عرفه فذلك في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
النفس ليس بها في ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
الشهد في ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
معلوم في ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
صلى الله عليه وسلم في ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
في ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
حتى ظهر له الاشارة الى ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
لهم انما هو في ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
دعوى من اننا نعرفه يوم القيمة فها واسعا وسعنا ما بين الارض والسموات
ورأينا مستقيما هو من هذا الى الجنة فمن تعليمه ما شيا او كعدو الفرس او كالبقر فذلك الخلف
على جلد فورك وسر عريرك في علمك وعملك في الدنيا وعلمك في ذلك الجسد الممدود
وبناؤك وانك كنت قبل ذلك قسما فذلك مستقيما فذلك مستقيما بالعلم والعمل وكان هو رقيق في
الجنة وكان فيه واثق في دعوات كور واثق في دعواتك في ذلك الموقف بفضل الله
ورحمته واثق في تلك العفائف بحوله وقوته ومع تذكر قولك في الدنيا هذا الصراحت
وهذا في غايه فيقول الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله هذا
اذا فسر الصراحت المستقيم بالطريق المؤدية الى الجنة والله المبلغ الى الجنة او فسر الصراحت
الانسانية او الصراحت الذي هو صير جنة او صير في المؤمنين الى الجنة في الاخرة او
بالطريق الى معرفة انما الظاهر على مذاق اهل الظاهر وانما اذا فسر الصراحت في
معرفة الله على ما في اهل الباطن وهم اهل المعرفة الحقيقية فالمراد بمعرفة
النفس العليا التي هي في معرفة ربه من الجنة انما هو في علمك بنفسك فكم يريه
وتعلم ان المؤمنين هم الذين قال في نفسه فذلك في ربه ولا يكاد يختلف في هذا
المراد من الروايات اثبات من الحكماء المتقدمين والمتأخرين والعلماء من اهل المعرفة
الجميعين والكتاب والسنة والعمل شاهد في هذا وانما اختلاف العلماء في الحكماء في
الموافقة

اول كيف يتبين على كذا في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
الشهد في ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
معلوم في ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
صلى الله عليه وسلم في ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
في ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
حتى ظهر له الاشارة الى ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
لهم انما هو في ربه في ربه في الاشياء وهو العزيم في الحكماء في ربه لان الشئ
دعوى من اننا نعرفه يوم القيمة فها واسعا وسعنا ما بين الارض والسموات
ورأينا مستقيما هو من هذا الى الجنة فمن تعليمه ما شيا او كعدو الفرس او كالبقر فذلك الخلف
على جلد فورك وسر عريرك في علمك وعملك في الدنيا وعلمك في ذلك الجسد الممدود
وبناؤك وانك كنت قبل ذلك قسما فذلك مستقيما فذلك مستقيما بالعلم والعمل وكان هو رقيق في
الجنة وكان فيه واثق في دعوات كور واثق في دعواتك في ذلك الموقف بفضل الله
ورحمته واثق في تلك العفائف بحوله وقوته ومع تذكر قولك في الدنيا هذا الصراحت
وهذا في غايه فيقول الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله هذا
اذا فسر الصراحت المستقيم بالطريق المؤدية الى الجنة والله المبلغ الى الجنة او فسر الصراحت
الانسانية او الصراحت الذي هو صير جنة او صير في المؤمنين الى الجنة في الاخرة او
بالطريق الى معرفة انما الظاهر على مذاق اهل الظاهر وانما اذا فسر الصراحت في
معرفة الله على ما في اهل الباطن وهم اهل المعرفة الحقيقية فالمراد بمعرفة
النفس العليا التي هي في معرفة ربه من الجنة انما هو في علمك بنفسك فكم يريه
وتعلم ان المؤمنين هم الذين قال في نفسه فذلك في ربه ولا يكاد يختلف في هذا
المراد من الروايات اثبات من الحكماء المتقدمين والمتأخرين والعلماء من اهل المعرفة
الجميعين والكتاب والسنة والعمل شاهد في هذا وانما اختلاف العلماء في الحكماء في
الموافقة

عليها وأسمها واحد إلا أن تقع أحدا لكل شيء علما وهو في مكانها فهم وعلمهم لا ينفك عن الشيء
لأنه لا يجمع صفاته في شيء صحيح وإن وافق وأعلم أن ذات الله تعجب الأديرة لكل الكمال
وأنه عزهم من وجبه من سؤيته إنما هو من وجبه كثير بل يبرهن أن ذلك يقع لما كانت مبدأ
للاشياء أي ما رآه لها كما لا ينفك وكما لا ينفك وكما لا ينفك واللوح وكما تعجب القلب والشعر
والصنم وغير ذلك من الأمثال الخشواتها لتعجبهم عما هم وقتر من كل أمرهم وتبين ذلك
افهامهم وكان لكل شيء من الأشياء تعدد وجهين وجهات وحقيقات موهومة وشخصات
عارة من حقيقة ذلك الشيء وكما لها من حيز من تلك الحقيقة التي هي مادة الوجود في الشيء
ذات الله تعالى يقولون علوا كبيرا وكان لكل شيء عارفة عليه واسم الإشارة إليه
بلا حظا من حقيقة جميع صفاته وجهات وجهات موهومة نكل ما ينفك على
من الأشياء في بعضها وأخر على ذاته من وجه ذلك الوجه هو أن ذاته حقيقة ذلك
الشيء أي ما رآه الوجود في ولكن ذاته لا ينفك عن سؤيته لغير تلك العبار وأن الواقع على
ذلك الشيء كما لها من حيز من حقيقة ذلك الشيء الذي هو عين ذات الله تعالى وقد أنعم الله
سؤيته تلك العارفة مثلا إذا قيل الشيء العارفة الصادرة موهومة من حقيقة الأشياء
جميع مشتملة ألفا وسدوها وما لها وجهات موهومة ألفا والحق في بعضها
تفعل الحقيقة الأشياء جميع تلك الشخصات والحدود والجنات والعارض
الموهومة وذلك الحقيقة عندهم هي ذاته تعرفها العارفة وأقر على ذات الله تعالى من وجه
وهو أن حقيقة الشيء عينها ذات الله العارفة ولكن ذاته غير سؤيته لغير تلك
العبارة من وجبه كثير كمن استنداره في تلك الشخصات عارفة من وجهها وما بينها وبين
طوبها وأولها وبها في الريح وانفاسها من الحمل إلى التورق في الهواء هكذا

كوفنا في الدنيا اربعة غير ذلك من العان الخلقية التي نزل عليها تلك العباد بالطائفة
او التفتين او بالانزام فعلى هذا حكمهما والخلق على شئ من الاشياء نفع على دائره اولا
وبالذات من جبرته شئ على ذلك الشئ بحيث خسر ومختصا به الجوهرية ثانيا وبالعرض من
جوده كثير بناء على علمه ومذهب اشباحه من افتا اليك بعدنا اوجوه هذا علمهم
ويبلغ من العلم وانما عتدنا ما وصل اليه من انما اوعدها في سائرنا والعصوين
عليكم هو انما سبحانه لا يفتح على انما المقتضعا بانه ولا فصل اليه اشارة ولا نزل
بفهم فقط وكله لا ينبغي علمه وكلام لا بد لا في قوله وعباد ولا بما هي قلنا
ولا يلحق احد وصفهم معانية ولا جعل احد كهم من سر وعلايته الاموال في قول
على نفسهم اياهم معنا ما لا في الانفيل لطاق كل مكان فاذا التفت بعاد وصحبه فيل
قولهم الله نور السموات والارض مثل نور كسكوة فيها مصباح الاية ومثل قول سبحانه
ليس كشيء من هو السبع البصير ومثل قوله كان عالما اذا علموا وقدر اذا قدر
وهو كمثل قوله ذات علامته غير مغير ومثل قوله الاول بلا ان كان بشا لا
بلا اخر يكون بعد ومثل قوله الحمد لله الذي يبني لرجال الاحاليين اول انفيل
ان يكون الخوا ويكون ظاهر اقل ان يكون باننا ومثل قوله نقدر من وجود وجوده
ومثل قوله ظاهر في غيب غائب في ظهور ومثل قوله وجوده باننا ودليله اياغه
ومثل قوله داخل في الاشياء لا بما اوجه خارج من الاشياء لا بما لم يكن ومثل قوله تعالى
في نور ودان في غلوة نبي في بعد عبده في ربه ومثل غير بعض اعار في عزها ذات
البحر والواجب الحق والغيب المطلق واكثر الخلق ونسب الان والعلوم الجوهرية
والشعرية هي انما سعاد معلوم بخصه وحول كبره من وجوده اياغه ونور انما

هذه العبارات التي هي إذا اختلفت فاقترعت على عنوان معرفة وفاعلها في الاعتصام بها
وكل مكان لا على ذلك فذلك العبارات وعمايتها في ذلك عليها كما هو في خلقه
على شيء حادث ووصف مخلوق أو جوارحه سبحانه يبعد ويشبهه لشيء غيره وجعله
معرفة ودليل في شيء يعرف سبحانه بغيره في وجهه من خلقه ونوعه في غير وجهه
لا فرق بينه وبينه إلا أن عيبه وعقله بينه وبين وجهه واليه وفي ذلك الوصف المخلوق
الذي هو عيبه يشبهه لشيء غيره ووصف بغير نفسه لنا لا نعرفه بخلافنا أبنا وبنا امتنع شافنا
أعجب وصفنا في شيء غيره وفيه خلقه ونوعه في وجهه من خلقه وبنا لا نعرفه
والصفات صفاتنا ومعنا لا وصفه ومكسبه هذا ما عندنا من العلم ما وصل إلى العلم
أثبتنا الحوادث المنهية من سألوا الله عليهم جميع وذلك ما عندنا من العلم ما وصل إلى العلم
ما نلنا منهم العلمين العلمين في الشيء الذي يعلمون والذين لا يعلمون ما نلنا منهم
أو لولا الأبياء والحاصل أن هذه الطائفة أكثر والأعيان والشيء في الأعيان والحاصل
استأذروا ودعوا لأنفسهم من بين الجماعة الكبرى فبقوا أنفسهم بالحقابيل والولا في
الطائفة والسلطنة لأفندي وأخذوا الحكم هو أهم وركبوا إلى الظلمة وما إلى الظلمة
وذروا آرائهم وما قبلوا فيهم بل الله بعدد مقتضى حكمه وأنهم حجة في كل مقام
جل شأنه في شأنه وكذلك جعلنا لكل دين ما يشاء من الآيات والبرهان والحق وهو
التي بعض من عرف الفاعل أو أولئك أو تلك ما نلنا من العلم ما وصل إلى العلم
البرهان الذي لا يقعون إلا بالبرهان والبرهان هو أهم مقتضى فأن علمك أنك
تدعي حجة ما تقول لهم يدعون حجة ما يقولون عيشوا للشاعر وكل يدعي وصلا ليل
وليلي لاقتهم بذاك أقول أنا الذي ليس له الحق على الخلق ودين من كان من تباكا

[illegible]

لغايتهم انهم اذا ادركوا الحجة الحقيقية القائمة المستوفى على نفسها الغايتها اقتضاها
 وبدايتها من نفسها عما دون حقيقة فهم غير اذ العايات وغايتها التي اياها غبطة التوحيد
 فوجدتهم وسجلا لازل سلاهم وانزلوا في منزلة اوارهم واما التوحيد الذي هو الحرف
فلا يوصف ولا يحسن الطرف اليه رسد ودون طلب سر ودون اشار الى هذا الامر المؤمنين
 ليؤمنوا من التوحيد في جاهل ومن اجاب عنه في شدة لدون عرف التوحيد في جهل
 ومن ابعث عن التوحيد فحكا في قول الفلانة من سئل عن التوحيد في جاهل عيان الاول
 ان يكون المراد التوحيد المستوفى الذي لا يمكن اذ اكره وصفه
 في حق الكفر في قولهم من سأل عن التوحيد الذي هو الاول
 فاما سأل عن شيء متبع اذ الكفر في ذلك التوحيد لا يمكن وصفه بغير بيان في قولهم الاول
 اليه اشاروا ولا كتبت عبارة ولا كتبت بوصف يعرف بمراد بغير عبارة ولا كتبت لرد
 سؤال عن التوحيد المستوفى في حق السائل غير الممكن وصفه بغير بيان في حق السؤال
 على امر جاهل في سؤال الامة تسئل عن حقيقة شيء ليس المسئلة عن جواب الثاني ان يكون المراد
 بالتوحيد السؤال عن التوحيد الصافي الذي لا يمكن اذ اكره وصفه بغير بيان من سئل عن حقيقة
 جاهل من سئل عن هذا التوحيد الذي جميع العقول مستوفى على معرفة في جاهل
 عما هو مقتول عليه في قوله استدل بحججك في الذي قلت عليه العقول والوجدان
 المواتية وان سئل عن التوحيد في جهل اول فوجدت وهذا في قوله استدل بالامانة وعلى هذا
 فتكون اشارة الى الترتيب الاول من التوحيد وهو التوحيد الانشائي الذي هو
 الذي عليه عقول جميع مختلفات طبق الجسم ان الاستدلال لا يمكن لا في نفسه ولا في عقول
 لا تسبحا في معرفة ولا في ما لا يعلم ما عدا علم غير وضعه في هذا الاشياء

[illegible][illegible]

عنا فكلمهم انهم يوم القيمة فوالله انهم اسوا اعظم واكثر شغف من هذا وهو اوعايتهم باثباتهم
المؤمنين وانما هذا الاحدية القديزة الذي يلمد لهم لولا دم يكن لكنوا احدوا لهم بها
في بيتي لانه قد فعلوا شاعرهم انا ذلك المقدس في خدس الهاء تحيية انا ذلك انور الذي
الكل الاعجب وفقره في الملك الذي اريدت امار فيها هو اى وهو فضلنا فاختاره الى اقبال
وان رب الارباب سيد جميع الورى اسود ذات ساء وعبر ذلك من كل اتم للشارع رسل الانبياء
سما القاص وذلك لاقام خلدنا الله لمارا وادبوا اننا اخذنا لنسوا لانفسهم من ربنا الجليقة
اكبر الى الخ في فترة القتيبة ولا تروى كذا كذا انهم العداوة لهم عليهم السلام من عند
انفسهم ظلموا وعلاو على وجههم تحت ظيمنتهم بغير علم فظلموا فظلموا ودعوا لافسهم بالحيثية
اعلموا ان النبوا عليهم السلام لانفسهم قال الله الذي على كل شئ خبير عاى وعلم كل شئ
فضلوا على كل شئ فظلموا على في كتابه اكرمهم ما جلدوا على سد في هذا انهم عليهم السلام فيما
انبوا لانفسهم وجواز عدل انفسهم النبوا اليها من الرتبة العقلية والولاية الكبري وعلى ان بعد انهم
فما لم يصفوا فقال سبحانه وبما لا تعلمون ادعوا بها وذكروا الذين يمدحون في ما انصفوا
وبنوعه الوحيد من جلدت بغير مؤلفه الفاعل بن جلدت في ما انصفوا بغير مؤلفه في غير ذلك
قد علم وما يفرق من سحرهم ومعهم تدعيم علموا فوالله من اهدى في الوحيد هو ما يفرق
من اهدى في الله سبحانه اذ اذ الفاعل هو علمنا ان ندفعه الفاعل في هذا اها ما ودعى الا في وقت
حتى ثبتت لهم ان الحق ولما وعد بالوحيد الامارى الذي يكون له جميع الاديين والنجس
الذي يكون من اهل الدين والوحيد الحقيقي الذي هو مقتود لما اقرن الحسنين في من افكار
الحاقد من الذين يجهلهم وجوه الاديين وفيه طلب القبايل الذين يفرقون عن الله
يكرهها ويحذون ان الله وليست قنيتها انفسهم ظلموا وعلاو كل من اورد في الوحيد الله

عبدته وعلى رسول الله وعلى محبته ويقول المصطفى قال ما يقول في ظلمة وعلو على
امامه وسيدته فعلى كل واحد منهما الحسن الله ولعن الله عنه الاول انى على الله
كن ما ومن اعلم من انى على الله كن ما والاخر اذا اطلقا نور الله الذي اطلقه
الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون فلعله الله على الكافرين فيقول لا شهدوا
ان عليا نور مخلوق وعبد من وقت خلقهم اجعلوا لنا رباً توبوا اليه ثم
قولوا في فضلنا ما شئتم ولن نبلغوا ونظير قولهم من قولنا عن الزبانية وقولوا
في فضلنا ما استطعتم وليس معنى قولهم اجعلوا لنا رباً توبوا اليه ثم قولوا في
فضلنا ما شئتم ان اجعلوا لنا رباً وضعوا ذلك الرب في قلوبهم من زماناً
الوجود بمعنى انهم خلقتنا وقرنوا لنا اموره ورفع عنا بلاءه فحق هذا العالم
ونور بني آدم ونصرف في ملكه بدون حوله وعقوبته وبغير مشيئته وارادته
وفعله ونقضه وارادته المجد بالنسبة الى كل شئ ينصرف فيه حتى لازم من
هذه ان تكون ارباباً من دون الله مستغنيين قادرين على كل شئ مستطيعين
بل المارد من قولهم ان اجعلوا لنا رباً توبوا اليه في جميع ما نسبوا اليه
من افعال الزبانية وخصائصها وفي كل ما شئتم ونالنا من احوال العيوب
ولو اذعها بحيث لا نرون لنا وجوداً عند ظهور لنا بنا ولا نسبوا اليها مشيئة
وارادة عند ظهور مشيئته وارادته فينا ولا نفرضوا لنا قدره واستطاعته وانه
حين حد ورافعه ونهوا فاعلموا عنا ولا نسبوا اليها علماً قليلاً او كثيراً
فبطل تعليمه او بعد حين تخليه لنا بحيث لو اخبرنا كاهن ان الشمس تطلع غدا
تعليمه في ذلك الا ان الذي اخبرنا كاهن فبطلوا علمها ولا تعلم انها تطلع غدا بل الا ان
الله

الذي اخبرنا كاهن لا يبر ولا بعد ذلك الا ان التعليم مجد من تعالى لنا كذا اذا علمنا
وقد ندين شيئاً او ملكنا بذلك اسرافاً اذا كنا قد اذعن على فعل ذلك الشئ مستطيعين
له ما كلفنا ذلك الامر مستطيعين عليه من القدرة والقدرة الاستطاعة والقدرة
والسلطان التي جعلها الله لنا حين فعلنا ذلك الشئ ونفكنا ذلك الامر لا بل ذلك
ولا بعد الا بعد من استطاعه جديده وبها بفضلنا وغلبتنا ونفكنا طبعه
من غير علمنا نحن فانما التي بالمشيئة الى الله سبحانه وشئكم في افعال الزبانية
وانتم في عدم الاستطاعة والقدرة في افعالكم بل ونرى بدون حوله وقوته مثلاً
في افعالنا في افعال الزبانية نحن وانتم اذا اخذنا الحصى مثلاً وارادنا رمية الى جهنم
لا نستطيع رمية الزاحين رمية بالاستطاعة الله جعلها الله سبحانه لنا حين
رمية لا قبل ولا بعد ولا نقل على رمية من فاعلى الا بالاستطاعة المجد من
الله سبحانه لنا حين رمية كل ومع هذا ما رمية اذ رمية ولكن الله رضى فثقلنا وشئكم
بالمشيئة الى الله سبحانه نرى كمال احبابنا كمال ان قال الله نعم في مشاهيرهم وخسبهم
ايضا ظاهراً وباطناً وفعلهم ذلهم ومن ذلك الشمس الا انهم سبحانه جعلنا
اليكم انما وجمعكم بالمشيئة اليها فمردا نحن فثقلنا ذلهم ومن ذلك
الشمس ايضا الله بحيث لو اطلع على حقيقته بالمشيئة اليها احد لوقى من كثر
فراو الى منكم رغياً فلا بعد الا علمنا فاعلمنا نفسنا الى من رمية وشئكم
الى من رمية وجعلنا لنا توباً ليمنه الشئ فقولوا في فضلنا بعد ذلك ما شئتم
وما استطعتم ولن نبلغوا اليها حل بحسن نواها جعل الله لنا بفضلنا
الفضل ذلنا في الجبر لا في صرف وسر الغيب لا في الجبر وكلمة الله لا توصف هذا الغام

السمي بالاثبات التوحيد والبيان الذي اشار اليه سبحانه بقوله الرحمن علم
الغزاة خلق الانسان علمه البيان وبالشر المفتح بالسر والحق المطلق والحق
باطن الباطن وهذا الغام لهم حيث لم يجدوا انفسهم ووجدوا الله تعالى
في كل شئ فوجدوا رحمة ورحل الذي لا يدرى من لا يوجد على حين غفلة من
اهلها كان وصلة لا يسمع فيها صوتاً الا صوت ولا يرى فيها نور الا نوره وصلى
الله على محمد وال الطيبين باب الثاني في بيان معرفة المعاني وهو الغام
الثاني من مقاماتهم وهو مقام حق الحق وسر السر وباطن الباطن اعلم ان
المراد بالمعاني هنا معاني سبحانه ومعاني افعال سبحانه لا معاني ذات لا ذات
فعل ليس لمعاني ذات على لان علمه وقدره وسعته وبصره وغير ذلك من صفاته
الذاتية التي تطلق عليه سبحانه من باب التخصيم والتعريف هي عين ذاته نعم بل معانيه ولا
اعتبار كثره واما معاني افعاله هم تلك المعاني يعنى على الذي عاين كل شئ في
على كل شئ وفعله في كل شئ وعلمه على كل شئ ومعرفته الظاهرة في كل
شئ وعقله في كل شئ لان كل شئ وعقله على كل شئ ومعرفته الظاهرة في كل
على كل شئ ونفسه على جميع خلقه وحسبه الذي من به على من توكل عليه
وجنبه الذي لا تضام من الفاعلية ولسان الذي يحكم به موسى فتى الحكيم وفعل
الذي قال يا ناركوف برادوسكنا على ابراهيم وزمارة الذي اطلقا ولا ولا
ودرع الحصنة وحصن الحصنة ورحله الواسعة وكلمة الجاهل وباركته
وعقله بالجزالة ومواهبه العظيمة وديع العالم وعصاه الفتوة وعينه الجبيرة
واذن السجدة وشرفه الذي لا يوصف سبحا الذي لا يكتفى وامره الذي لا يماست
بالمشهور

بالمشهور والاضواء وعد ذلك على سبيل الانبياء والمسلمون وحققوا واجب
ووجدوا القابض والبطن الشامل وجوده المحلول وكرمه العليم واحسانه الغنى
وصاروا المستقيم الى خلقه في الخلق والزينة والحيوة والموت وفي علمه وفعله
عليهم وسعته كلهم وروى عنهم وقبضهم وقبضهم بالهم فذلنا لهما من المعاني
معانيه وصفاته ومعاني افعاله وصفاته فذلنا لهما في ذاته وصفاته فذلنا
فذلنا لهما في ارحم الراحمين باحوارنا كرم باطننا عظيم هذه اسماؤه ونسبها
والرحمة التي وسعت كل شئ وجوده الذي افاض على كل شئ وكرمه الذي من
به على عباده في الخلق والزينة والحيوة والممات وعلوه الذي علوه على كل
شئ وعقله في كل شئ لان كل شئ ومعانيه سبحانه وصفاته فذلنا لهما وهذا
مثل قولنا قيام زيد وقعوده وكلامه وحركته وسكونه كذا ان قيام زيد ركن لاهم
القيام وقعوده ركن لاهل القاعد وهكذا جميع معانيه وصفاته فذلنا لهما
اركان الالهة تعالى وصفاته فذلنا لاهل القاعد ولا يغفون اسماؤه تعالى لان تلك المعاني
يتم افعال الالهة لان الصفات لان الشئ لا يتحقق ولا يتم الا بركنه فذلنا لهما في الغام
السمي بالبيان اسماؤه تعالى وفي هذا الغام معانيه سبحانه ومعانيه اسماؤه وفي هذا الغام
وهذه المعاني اشار اليها في حاشية في كل يوم من شهر رجب وقد تقدم ذكره بقوله
الهم ان استلهم معاني جميع ما يدعوك به ولا اله الا انما في فعلهم بعد ان كلفنا
واركاننا انما يدعوك باب الثالث في بيان افعالنا في افعالنا في كل مكان في
الغام الاول اسماؤه الحسنة التي اسماها الله سبحانه عباده المصطفى انما يدعوه فيها
في علمهم ومعانيهم وكلها انما اشارت اليها في حاشية في كل يوم من شهر رجب

عليها وعليه بها هي اهل على ان ينقض الحكم الا الهية لا على ما شئت فذرة الفاه في القليل
عليها وعليه بها هو اهل اذا ورد على ذلك المكتوب صا وتلايا بنفس تباينها في القليل
اكتفوا والتما اذا ورد عايتها في نفسها بنفس في قولها بها هو اهل الا في قول الشمس
عليها واهلها اذا الشرف على الزوجات في الخلفاء الا ان تنكس عنها انوارا وتنفذ
مع ان نور الشمس بها واحد لون كذلك نورها اذا ورد على العمل القبيح والذاتية في
التوازية وصا وتباينها وتا اذا ورد على العمل الخبيث والذاتية القليلة في صراط خيرا
قلما يتاين في الاشارة الى الحسن عند الحديث وهذا انزل في نفسه وذاتا
كقطر الماء فلا اصداف دره وفي عين الانعام صرنا **هـ** ولا لا تارة بها على طاعة
غير الرحمن وظاهر من من قبله العذاب وكل شيء كذب عليه الرحمن في انما من حيث باقته
الذي هو الرحمن المكتوب في الخاصة للفقيرين الذين خلفهم الله بحقيقته واهل اهل الله
من نوره وصيغتهم بنفس بوجه اولاد ولية في هذه الدنيا طين الوتة واما من حيث طين
ومخاض الذي جعله عزاب فيض ورحمن من قبل كذا في العذاب الا في المحض **هـ**
الذين يقولون باقل هم باليس في كل امر اي يتجهرون بظواهرهم ولا يقر الوتة الحق **هـ**
بالحكم من استحقوا ان يضلهم الله من ظاهروا الذي هو العذاب الذي من باقته الذي
هو الرحمن المحض من كذب الله في كل امر في الحكم الامعان حبس به اليهم وينت في كل امر
وكره اليهم الكفر والفسوق والعصيان والحاصل انهم كانوا اهل الله اجمع خلفهم من عاد
وبنائ وجوا وعملك حجت وانسان وشيطان ومومن وكافر وموافق ومفرق
وارض ومسيح وفلك ودور وفنايت ومسيح دليل في النار واهل النار وياض من سحاب
ولطائر وعدو في وجوه وطوائف وبغتها من بعض غير ذلك من الاشياء **هـ**
والصنف

والصفاء والاحول والاهل والالاف والاشكال والافانل بما في عالم الملكوت
والجبر وفن الاصل هذه الاشياء شيئا فاشيئا من على خلقه من جنة وانواعها
من هذا البر الامن هذا الجلب الذي بالخير والجموعه من من قبله اعذاب هذا الخوف من
بالتوازيه عايناعلى هذا الضام الذي هو مقام الارباب وصلى الله على من ذكره والحمد لله
الباب الرابع بيان دعوتنا الى الله وهو مقام الرابع من مقاماتنا وهو مقام الخيرة
والامانة ومقام الفري المبركة وهو مقام الظاهر علم ان مقام الامانة والخير مقام عال
لاننا اريدنا المنة والبر ولا يفهم كلنا المتكلمين لان هذا الله الذي لا ياله الا الله
ولا يشترط الخيرة وهو ان الله الذي عرفت على اقواله والارض والسموات ان
يعلمها واشتغل منها وجاهلها الانسان كما ذكر في الشفاء وهو اول من قبله الرئاسة
والذي يجيبه وتظهر رغبة الامانة الا ان كان كلوا باجود وفي القدر عن الصادق فقال
انه الله سبحانه نزلنا ابراهيم عبدنا نزلنا نبينا وان الله الخيرة نبينا قبل ان ينفذ
رسولا وان الله الخيرة رسولنا نزلنا نبينا خديله وان الله الخيرة خديله مثل ان
يخفف اما فلما جمع الاشياء قال نعم ان عبدك للناس اما ان عظم ذلك فحين
ابراهيم قال ومن ذريتي قال لا ابناء لك على الظالمين انظر هذا الحديث الشريف
كيف جعله شرفه الامانة فوق شرفه العبودية الخيرة ومن قبله التوبة والامانة
والخلة الذي علم من كل الاثام لانه نبي الله الامانة ربه على جميع الكمال
البشرية لاننا نبي الله لاننا نبي الله الانوار من الانبياء والرسول الله وسبح الله
سبحانهم وعزوا بما في قوله تعالى في علم الله للناس فقال سبحان ربنا عما يشركون
اعترفت من دابرنا ما قصير واما ما بلغنا فلا يصلح الا ان كان في الجنة ستر الله

الذوات فانه فيما نراه في الاراد فامم فنصرت فيها بالاولياء المخلصه وكان في
وجوه الله الذي جعله للناس اما ما في قلب بين انهم هم بالامان والاولياء المخلصه وهو
يحمد والى الله عليه والى لا يوجد في جميع الخلق من يقوم بهذه الامانة الا هم
والله اشهر امير المؤمنين في خطبة له في قبة الخليفة في القصر اما والله
لقد اغضبها فلان والله يعلم ان محلى منها على القلب من الرحمن محمد وعسى
التسليم كما يرى في الظاهر يريد ان الامانة لا يقوم الا من كان في باطنه عظام
عالية كمن كان في مقام الابدان لانه جميع الانبياء اعز عن ثمار ثبته من فاضل
وجوده ماء على ارضه بالينك وادوية استعددا لكانت في ذلك اودين في
وكان في مقام العود والعلوم والعبث ليعمل في ثبته العلم والارقي في اصل
العلم على علمه وعلمه ابا الاكبرين وهر الدور وقال في حديث مبارك بن عبد الله
وعن وجوه الله الذي في قلب في الارض بين انهم كمن عرفنا تمامه اليقين من جعلنا
سبحين ولونشتا آخرنا الارض وصعدنا السماء وان لنا ابا عبد الخالق ثم ان
علينا حسابهم فاستاذعوا بقلوبهم هذا الامانة من ثبته عاليه ورياسة غامرة مطلقه
لاصلاح الا له اياه وان الامام هو وجوه الله الذي في قلب في الارض بين انهم انبياء
ولونشتا آخرنا الارض وصعدنا السماء وهو الذي ابا الخلق وعليه حسابهم فاستاذعوا
بالنورانية في هذا المقام عظام الامانة والحق ان من فهم ما فهم من جميع الله على جميع
خلفه وخلفاءه في ارضه وامناؤه على وجهه وكتابه فترى طاعته على جميع خلفاءه
الله تعالى واحد منهم يقبل على عبادته وحقيق الشريعة وسوله وشاهد على ربه
وراعيا الى الله سبحانه وهاديا الى سبيله وان الامام هو وجوه الله الذي في قلب في

الارض وعينه انظر في عبادتك انا الان انا المصلحة فانا المحسن المفضل
وانظر الفطر الشيك والبر العظيمة على احوالهم وعقمة العنصرين وانظر على اثنين
وعن المؤمنين وانهم الرجعوا والزموا بعد العينة على ان الارض فسطوا وعلوا
كلمتكم ولما وجروا وانا اذكر كل الناس احاديثهم فاما من عرفوا الامام بوصف
هذا الغام يكفون انشاء الله نعم في الكافي عن عبد العزيز بن مسلم قال انما سمع
الرضا عن امره وفاجعنا في الجامع يوم الجمعة فبلغ مقدنا فاداروا والامام
وذكروا اكثر اختلاف الناس فيها فدخلت على سيدكم فاعلمت عرض الناس فيه
فنبئتكم ثم قال يا عبد العزيز جهل الغوم وخدوعان اراهم ان الله عز وجل
ليرضي بدينه حتى اكمل الدين وانزل عليه القرآن وفيه نبيا لكل نبي بين
فيه الحلال والحرام والحدود والاحكام وجميع ما يحتاج الناس فقالوا عز وجل
ما فرطنا في الكتاب من شيء وانزل في عجز الوداع والواضع في الغوم اكمل
لكم دينكم واعممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً واما الامام غام
الدين ولم يرض رسول الله حتى بين الله تعالى دينه واوضح لهم سبيله
وأنهم على عهد سبيل الحق واقام لهم علماء وعلماء واما ما رواه شيبان بن
الاحمر الايبتي عن زعم ان الله عز وجل ليكمل دينه فقد روي كتاب الله ومن في
كتابه الله فهو كافر هل عرفون فله الامانة ورحمها من الامانة فهو فيها
ان الامانة اجل فدا واعظم شأننا واعلى مكانا وامنع جانبنا وابعد عورنا
ان يكتفوا الناس بعقولهم واوليا لوما اراهم وايضا اماما المختار امام الامانة
حسن الله عز وجل لهما ابراهيم خليل في عهد النبوة والمخلة من ربه قال شيبان رضي الله

الغزى القاهر الذى جعلهم اقدس من بين الغزى المباركة وهم الاغرة وبين شيعتهم
وهم الغزى القاهر على ابد الابد من جملتهم اسرارهم وحولهم اثارهم وبقولهم
الى شيعتهم حتى الاحتجاج من مولانا الباقر فى حديث الحسن العسكرى فى الاية الشريفة
جعلنا بينهم وبين الغزى الذى باركنا فيها وفى ظاهر الاية قال تعالى فبما نرى الله
الامثال فى القرآن ففى الغزى الذى باركنا فيه فيها وذلك على الله عز وجل ففى القرآن
حيث امرهم ان ياتوا باخوانهم وجعلنا بينهم وبين الغزى الذى باركنا فيها وجعلنا بينهم
وبين شيعتهم الغزى الذى باركنا فيها وفى ظاهر الاية قال تعالى فبما نرى الله
الى شيعتنا وبقولهم وقولهم وقولهم وقولهم وقولهم وقولهم وقولهم وقولهم
واياها المتين مثل ما يبرهن العلم فى التالى والايام عتالهم فى الحلال والحرام والحق
والاحكام امين فيها اذا اخذوا هذه الامور وان ياخذوا منه امين من الشك
والضلال والتفكر من الحرام والحلال وعن مولانا السجاد ع بالقرى الرجال ثم تلا
هذه الايات فى هذا المعنى من القرآن ففى قوله تعالى فبما نرى الله الى شيعتنا
سبروا فيها البلى واياها امين قال امين من اربع وفى الاحكام عن مولانا السجاد ع
هذه الاية قال فى الغزى الذى باركنا فيه وفى ظاهر الاية قال تعالى فبما نرى الله
التفكر والحكمة والحجة هم المحققون من شيعتهم الكامون فى معرفتهم وعرفتهم
وهم اهل اسرارهم والاسرار التى فيها من الملازمة الغزى والانباء
والمؤمنين المحققين ويعبرون هؤلاء الحجة بالانوار والقرى القاهرة
يبتون نارة بالابد لا حرفة بالانوار ولا تظهر بها الا ان كثير عددهم الا ان
اعلمت الارض لا تقبلونهم فى زمان وان عددهم قليل جدا بلهم الاقربون على
الاعتراف

الاعتراف فى كثرة الامور وفى الاية من شيعتهم من الناس محبوسين ومنهم حائرون
ولا يعلمونهم عارفون وعلى شامهم يقولونهم فى الناس ولبيدوا فيهم وبقا بقية الحكمة
الالهية وهو واحد من الناس فى بعض الامور فبما نرى الله فى ظاهر الاية
لا ان الناس كان اكثرهم جاهلين ولا يحقون الناس محبين وليسوا بشاكرين وقالوا
باعد بين اسفارنا وظلموا انفسهم فبما نرى الله حارثين ومنهم كل من عرف ان ذلك
لا يات لكل متبار على مشقة السيرة فى الغزى وعلى مخالفة الهوى وعن مائة اهل الباع
والاذا شكروا على هذه النعمة العظمى التى جعل الغزى القاهرهم ومنهم الغزى الذى بارك
الله سبحانه واتلوا بها بركاته على جميع احوالهم والحاصل ان اولئك الحجة والسنة
فكثرت الامور وجوزت فى بعض الامور فبما نرى الله فى ظاهر الاية
اخفاهم عن عبود الناس لاجل الله هم السالكين فى طار مسكنهم جبروا على ذلك انوارا
هذه الحجة لاجل انوار من عدت خيلا ايضا فبما نرى الله هذه الحجة لاجل انوار
لبن شتيبا بآية فبما نرى الله ابوالا وانا فى جميع ما نرى من امرى ما يات الواحد منهم
وجبر شتيبا هو لا الا ان كان الا واحد منهم لاهم اركان يوسف العلم والحكمة الالهية
واونا وارضى لمرقة النور وانهم كالحبال لا تخضع لهم العواصف واما وجه شتيبا
فان الله سبحانه لا يخلق رضى منهم فاذا اراد ان يخرج احدهم من دار البلية والاعتبار فبما
منها الى دار الغنى والعدا بآية احد من النقيض المستعمل لقبول تلك الاسرار
الاحد من احدهم الا ان يخرج رضى منهم فبما نرى الله ويؤدع فى قلبه سنة ويؤدع
منها الى معرفته وانا وحسنه فبما نرى الله بعد اربع والابداع والافاق فبما نرى الله
الكل من الكل وبما نرى الله بعض من الكل وبما نرى الله على ما هو عليه من الاستعداد فلا

والله اعلم بما لم ينزل من كتابه والحق فى الكتب مع امير المؤمنين
فى سجد الكوفة وفدس ليلنا عشاء الاخرة فاحذر من يدى حجة نرجس من السجدة حتى
خرج الى ظهر الكوفة لا يكتفى بكنة فبما نرى الله فى الكتب مع امير المؤمنين
او غير ذلك مما احفظه عن ما اخبر الله الناس به فبما نرى الله فبما نرى الله
الحجة ويخرجها عن افعالها على ما بين من كل رجب لم يضيض ابو العلم ولا يضيض
الى من وقوف باكمل العلم من المال العلم بحسبى وانت خفى من المال والمال شفى
الشفقة والعلم كوعلى الانسان باكمل العلم بين يديان الله بركب الانسان الظاهر
فهو ذو جليل الاصل ومن بعد وفاء باكمل ما من عزان الاول والعلم ما جوف ما يفي
الدهر ايمانهم منقودة وانشاءهم فى القلوب موجودة اه ان ههنا وانشاءهم بيب
الى صدره لعلمها لو اصبحت لوجدت على اصيب لانا غير ما من يشعل الله الذين فى
الدين وينظرهم الله على خلقه وينبذهم على عباده او منقاد للنق لا جبر ولا فضا
ينفذ الشك فى قلبه واقرار من شفه الا لا ولا ذلك وانهما بالذات
سلس الشياك شهور او معنى بالجمع والاختار لينا من رعاة الذين فى شتى افر
شبهها لهما الانعام الشامة كذلك يوجب العلم بون جمالية الله على اخلاق الارض
من فاعلم حجة ما ظاهره واهله واهله واهله واهله واهله واهله واهله واهله
او تلك او تلك والله الاقربون على الاقربون على الاقربون على الاقربون على الاقربون
حتى يدعوا ناسهم من يدعوا بها وقابوا اشياهم حجة من العلم على خافي الاقرب
واشروا روح الفين واستلوا ما اسعوا من المنفون وانوا ما استحقونه
المجاهلون ومحبوا الدنيا بابتادوا بها بالحل الا على اولئك خلفاء الله فى ارضه
والاعتراف

والله اعلم بما لم ينزل من كتابه والحق فى الكتب مع امير المؤمنين
فى سجد الكوفة وفدس ليلنا عشاء الاخرة فاحذر من يدى حجة نرجس من السجدة حتى
خرج الى ظهر الكوفة لا يكتفى بكنة فبما نرى الله فى الكتب مع امير المؤمنين
او غير ذلك مما احفظه عن ما اخبر الله الناس به فبما نرى الله فبما نرى الله
الحجة ويخرجها عن افعالها على ما بين من كل رجب لم يضيض ابو العلم ولا يضيض
الى من وقوف باكمل العلم من المال العلم بحسبى وانت خفى من المال والمال شفى
الشفقة والعلم كوعلى الانسان باكمل العلم بين يديان الله بركب الانسان الظاهر
فهو ذو جليل الاصل ومن بعد وفاء باكمل ما من عزان الاول والعلم ما جوف ما يفي
الدهر ايمانهم منقودة وانشاءهم فى القلوب موجودة اه ان ههنا وانشاءهم بيب
الى صدره لعلمها لو اصبحت لوجدت على اصيب لانا غير ما من يشعل الله الذين فى
الدين وينظرهم الله على خلقه وينبذهم على عباده او منقاد للنق لا جبر ولا فضا
ينفذ الشك فى قلبه واقرار من شفه الا لا ولا ذلك وانهما بالذات
سلس الشياك شهور او معنى بالجمع والاختار لينا من رعاة الذين فى شتى افر
شبهها لهما الانعام الشامة كذلك يوجب العلم بون جمالية الله على اخلاق الارض
من فاعلم حجة ما ظاهره واهله واهله واهله واهله واهله واهله واهله واهله
او تلك او تلك والله الاقربون على الاقربون على الاقربون على الاقربون على الاقربون
حتى يدعوا ناسهم من يدعوا بها وقابوا اشياهم حجة من العلم على خافي الاقرب
واشروا روح الفين واستلوا ما اسعوا من المنفون وانوا ما استحقونه
المجاهلون ومحبوا الدنيا بابتادوا بها بالحل الا على اولئك خلفاء الله فى ارضه
والاعتراف

وعاينوا الشجرة هم اركان هذه الامم وهم الابدال والاوقاد والوارد بالنبوة والتجلى على
هذا الوجه جميع نضارة الاولين والاخرين ونضارة السابقين واللاحقين من لدن آدم
اليوم العظمى فالمرى الظاهر فالاسانذهم الانبياء وبالنسبة لهم الحلة والنقل من
عنه الامم ومن تلك الامم ايضا والروايات في المراكز على هذا الوجه الاسانذهم في هذه
الامم من العصويين وبالنسبة لهم ائمة الاسم السابقين من اهل العصمة وعلى هذا
الوجهين الاخيرين مقام الاركان خامس مقاماتهم في الباطن على خلاف اولها انا
تكلت على لسان عيسى في العهد هذا على ما اولف في المراكز في مقام الامم ومقام
توايلها والمقامات التي لا تضليل لها في كل مكان فالمرى الظاهر فالاسانذهم
الائمة والانبياء داخلون فيها بالنسبة وغيرهم من الشعوب داخلون فيها بالنسبة
عليهم نوافهم الباب الثامن في بيان معرفة النضارة وهم مقام السادس من مقاماتهم
وهو مقام ظاهر في الظاهر وهو مقام ظاهر في الظاهر وهو مقام اهل الفين وال
المعرفة اعلم باحق بشك الله وهذا الامر على مستقيمات التفسير كما في قوله الله لنشقى
صدد المعارفين بالله العلى العظيم هم رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم
من قضى نحبه ومنهم من ينظر الى ربه لم يلل ولا ولد ولا حظ في امره من الله عليه فمنهم
ما خرجهم الله سبحانه ونجيتهم ما اهل من طرقت النضارة وخرجت اليها الى اصيل النضارة
الذي هو الخلق والتبني في العلم واخرجهم من طلمات الشك والريب وكدورات
الانكار الى نور اليقين وقضاء حوائج المعرفة ولكن لو عصى بعد من العلم وبني
بما وصلوا الى حقيقة المعرفة ولديهم في اوقافها ليدخلوها وهم يصعدون في مقام
نفاهم كما عرفوا على حسب مقامهم من هذه المقامات وهو من رتب العلم فلو لم يسلط

[illegible][illegible]

شتر اسم من العيب ويحفظ العيب ويحفظ العثر ويغفر له لا يطلع على عيب غيره
 ولا يدع جنح حيف يصله أمين من بين نفق نفق تركى رضى قبل العذر ويجعل الذكوة
 يحسن بالانسان الظن ويهتكم على العيب نفسه يحب فانه يغفر وعلم ويغفر والله
 يترحم ومن لا يخوف فربح ولا يفيش بربح مذكر العالم بمعلم الجاهل لا يوفى له بأخلاقه
 ولا يحاط له بماه كل من عاها صرح من من سعيه وكل من افسح عن من نفسه عاهه
 بعينه شفا غل غل لا ينفق بغير رشه عريق ويعد من من يحب فانه ويهاهد فانه
 لينع رضاه ولا ينفق نفسه بنسبه ولا يوالى فانه يحطه بربح ان لا لاهل الصغار
 لاهل الصدق فاما زلا لاهل الحق يحون للعيب اب للتميم يعمل الامه من حق فانه
 السكون من كل كرمه مامل لكل شدة هشا شق انشاش لا يجاس ولا يجاس من يلبس
 كلام بتمام دنفى الشتر عظم العذر لا يغفل وان يغفل عليه عبره غفل فاستخفى وفتح فانه
 حياؤه يواو شهونه ورده يعاوصه وعفوه يعاوصه لا ينفق بغير حاب ولا يلبس
 الا لا انفاضا شيه القواض خاضع لرب ربا عنه راض عنه فكل حال انه يتخاضع
 لاهل ليس فيها غش ولا عذر بطل عجزه وسكونه وكثرة وكلامه حكمة راضا عما يباد لا
 مغاغبنا عما فاستر والعدا لا يند ليعمل بقاء ولا ينفق ولا يمكنه ولا يفسح على ما فانه
 ولا يجوز علمه ما صابه ولا يروى الامور له الرجا ولا يفتل في الشدة ولا يطر في الرقاء
 يترحم الحليم بالعلم والعقل بالصبر فانه يعيد اكسليه دائما نشاءه فربا امده وتلا زلاله
 مؤثقا الاجل دائما فليد ذاكره فانه ففسه مؤثقا فاجله سهلا امره حزينا فانه
 ميتة شيهه فركوا ما عظمه ما ضاها حاشه انما سجد وضعيف الكرم فانا ما الذي
 فتره مشنا صبره حكما امره كثر اذكره فانا لاهل الناس ليعلم ويحسن ليعلم

حفظ

وہی ہے جس نے اس کو پیدا کیا اور وہی ہے جس نے اس کو دیکھا

قوله هذا يعني
أنه بعد سبعة اجتناب
٩

ذلك التور بطام السبعة الاخرى في عقله وروحه وتحم وعقله ومعرفته وعقله
 وعقله فيجب هذا الان يلحق بالمؤمنين انقياداً فيهم في الجنان لاسكان التور
 الوجود في الشرع فينوا كما كانت الاخرى مسبعة لان معنى التور الوجود في الشرع
 الذي في سبع مرات في طاح اشعة تقول التور السبع على نظر احوال اصل على
 فحين من تلك المطاح وهذا الجان الشفيع اذا فارق سبعة انظر سبع ساعات فان ناك
 له كتب عليه لهدم اسفند ارضا في ما سر تلك المطاح وان حسن سبع ساعات وحر
 يذب اسفند في تلك الجاس فكذلك عليه سبعة وعشرين انفيج هذا الان يزيد به
 اذ عند اسكان السبعة انوار وجودية في شريعة تفصل له في غاية صورة طاهر فيجب
 بدينه التكوينية فاذا حصل له في غاية معنى في ما علة والكتاب التور في التور
 الى التكليف الذي لا يحصل الا بالاجابة الايمان به سائر خبيات احوال والجان في
 في يلحق بالمؤمنين القباة فيهم في الجنان بحسب احكامهم واعتقاداتهم ونفقات
 وديانهم وذلك لان التور في التوحيد الذي في طارقه عليه القول والحد والاش
 وارسل بالرسول وجعل الوتر وضو وانها في طارقه حصل من ذلك التور سبع
 واذا افترق سبعة هو العدل الذي لا يجوز الاكرم الذي رجع اليه الامور
 يعني ان سبعة لا يعلم احد ولا يجوز في حكمه ولا فيما يوقل الا في اعادة العامة للتور
 بالمكفيين في ما في التكليف من الامور التي في الجوز من القواب والغياب
 بمعنى ان سبعة لا يعلمهم الاما يطبقون ما فيه صلاحهم ويجعلوا اعمالهم
 ذاتاً على غير التكليف وفي العصور بعد فعل المكلف ليكون لهم فائدة في تكليفهم
 وفي علمهم لا ترفع عنه كل ما سواه وانما رجع فائدة التكليف الى المكفيين

هو ذلك وروى ايضا ان جنبا كان جالسا عند رسول الله فاقبل امره من
فاستغاث الحق فقال الجري يارسول الله من هذا الشاب القليل فقال هذا
بك قال فزيت على سليمان فارس الى منزل من الحق فظنك عليهم فاذن هذا
الفارس فاسرى ويجزى هذا مكان القرية الى الان فزيت من قبل في بعض
فاخر صلوات الله عليها وروى صاحب التواريخ ان خديجة لما احضرت في الولادة بعث الله
اليها عشرين من الجن بطشوت والاربع مائة من محض الكوثر وهاشميون
ابن عكران وسارة وابنة بنت من امة بنهم الله بيسوعيا على امرها فلما وضعها الشريف
الذي اوا من خلق منها الاطفال والطيب لانها اخرج عطر العنبر واملاك بيوت مكة
والنور لم يبق في شرق الارض وغربها موضع الا اشرف في نورها ونورها في السما فزيت
لو كان قبل فالت نسوة خذلها باخذ بجرها من معصومة بنت نوح ورجل وصي نوح
عنصر بك ام ابراهيم وحبيلة خبير وصنوا لها وبارك في نورك فيها وفي ولدها ولما
خديجة قالت اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان ابي سيد الانبياء وان علي سيد الانبياء
وان ولي سادة الانبياء ثم سلمت على النسوة وبسمل كل واحدة منهن باسمها
اهل السماء بعضهم بعضا بولادة الزهراء وكانت تخطى في الاحشاء ولما
بالشيع والنفالين وكان نورا وخلقها وولدها وجمالها لا يعد ورسول الله صلى
الله عليه واله من كراماتها على الله لها لا تمتعت حقها اخذت بعضا وجعل
التي من وفاء ليس فانز صالح عند الله باعظم حق حرمته ثم رقت جنب فاعيا الى
السماء وهما نذوه في ثغرة جبريل المجد من الارض وفي في العذاب فهاجر
المؤمنين ثم قسنت ثيابا وقال يا بغير النبوة وشمس انهما لزم معدن العصور والكملة
اقبالك

ان الله دعاه الى الدنيا فلا يكون عليهم فخر اقم عليك بالوقوف الرجيم فادنا الى
مصلاتها وفي الكافي عن ابي جعفر قال لما ولدت فاطمة فاحملها الى الملك
بر لسان محمد فتمها فاطمة ثم قال في ظنك بالعلم وظنك من الطب فخر
قال ابو جعفر وادله لفظها الله بالعلم وعن الكتب في الميثاق وغيره عن علي بن
جعفر قال سمعت ابا الحسن يقول بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مجلس
اربعين وعشرين رجلا فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من هذا الرجل
قال الملك لست بغيره بل اعمد بعثي الله وجعل ان اروج النور من النور قال من
قالها لم من علي قال قال في الملك اذ ابراهيم كنفه محمد رسول الله وعلى وصيه
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من هذا بين كنفك فقال من قبل ان يخلق الله ادم اثنتين
وعشرين الف عام وفيه من يولس بن طيبان من ابي عبد الله فاعلمه يقول لولا
ان الله بارك في خلقه لخلق الله في خلقه ما كان لها كنف على وجه الارض
ادم من رونه في بعض اسرار الحسن على صلوات الله عليها روى عن
لا ارا حبيب علي في جميع اهل الشام سمع بذلك ملك الروم ففيل له من رجالات
في خراجا يطلبان الملك فقال من اين ففيل له لا يكون رجل وبالشام رجل فقال
صفوها الى فوصفوها فقال الثاني سبط والمحق في يد الكوفي ثم كتب الى عويصة
ان اجبت الى اهل عمل بملك وتبع الى امر المؤمنين فقال لعلي اني اعلم اهل بيتك
حقا جميع بينهما وانظر في الانجيل من احق الملك منكوا حبرا كبرت ليهوونه لانه
ين يد لهما الله وبعث اليه امر المؤمنين الحسن عليهما السلام فدخل بيتهم فاحد
يد فقبلاها ولما دخل الحسن فقام ارقى فاقع على قدميها فاجلس الحسن

لا يرفع بصره فلما نظر ملك الروم اليها اخبرهما ما اتم اسند علي يزيد وصيه واخرج
من خزائنه مائة وثلاثة عشر صنفا من ثياب الانبياء وصورة وهدية ثم بجل ينشر
فاخرج صفا منهن علي يزيد فلم يفر ثم من اخبر علم بعثهم سادتين ارا في
وعن اراج المؤمنين وادراج الكفار اني اجمع جدا الموت فلم يعرف خدما الحسن
وقال انما بدا خبايا حق تعلم انك تعلم بالا علم وان اياك تعلم بالا علم بوه وان
ابالك وثاني هذه الامنة وفندت فالاخيل فالاخيل فالاخيل فالاخيل فالاخيل فالاخيل
وقطرت الى الاوصياء فابك اباك فيها وصي محمد وقال له الرومي سدي عابدا
لك من علم النور ويزوال اخيل والعرفان اخبرك قدما الايمان واو اصم
عشر عليه على صفته العز فقال الحسن فاه هذه صفته ادم في البش ثم من اخذ
في صفته الشمس فقال هذه صفته حواء البش ثم من اخذ فقال هذه صفته
بن ادم وهذا اول بيت وكان عمره في الدنيا الف واربعمائة سنة ثم من
عليه اخبر فقال هذه صفته نوح صاحب السفينة وكان عمره في الدنيا الفين وخمسة
سنة وابت في قومه الف سنة الاخيرين عالما ثم عرض عليه اخبر فقال هذه صفته ابراهيم
عز الدين لصلوات الله عليه ثم عرض عليه اخبر فقال هذه صفته موسى بن عمران وكان
عمره مائة واربعين سنة وكان بينه وبين ابراهيم خمسة مائة سنة ثم عرض عليه اخبر فقال
هذه صفته اسراييل وهو يعقوب الحن ثم عرض عليه اخبر فقال هذه صفته اسحق
عز الدين اخبر فقال هذه صفته يوسف بن يعقوب ثم عرض عليه اخبر فقال هذه صفته
داود صاحب الحرب ثم عرض عليه اخبر فقال هذه صفته داود صاحب الحرب ثم عرض عليه
روح الله وكله وكان عمره في الدنيا ثمان مائة سنة ثم رجع الله اليه ثم طيب

الارض بدشني فيقول الدجال ثم عرض عليه اسام الاربعين والوردية فاجريها
ثم عرض عليه اسام صفته الملوكة وقال لملك الروم هذه اسام لم يحد صفتها
في التوبة ولا في الانجيل فقال الحسن فاه هذه صفته الملوكة فقال لملك الروم
لكم والاعمال انكم او يفر من علم الاولين والاخيرين وعلم التوبة والانجيل وصفت
والاوصياء وسوا وان اخبر في الانجيل ان اول فتنة هذه الامنة وشيطان
الفسيل على ملك نبيها واجزاة على ذنبه ثم قال الحسن فاه هذه صفته
خلعها الله لفر كفي في حرم فقال الحسن فاه ادم وحواء وكيش ابراهيم وادام
والحمزة والغراب الذي ذكر في القرآن ثم ساد من ارا في الخلائق فقال الحسن فاه
في السماء ارا عزي نزل بقله وبسط بقدره وساد من ارا في الخلائق فقال الحسن فاه
يجمع عند صفته بيت المقدس في كل ليلة جنة وهي العرش الادنى وسها بسط الارض
ويطويها اليها واليها الحشر ثم ساد من ارا في الخلائق فقال الحسن فاه
عند مدينة البين ثم بعث الله نار من المشرق ونار من المغرب ويجمعها في يد
فيخرج الناس عند صفته بيت المقدس فاهل الجنة عن جنتها واهل النار عن جنتها
فيخرجهم الارض لشابعة فتعوق الناس عند الجنة فمن وجبت له الجنة دخلها ومن
لها النار دخلها وذلك في ليلة فز في الجنة ومن في الشجر فالجنة الملك الذي
لعه الله وقال هذا الجنة الانبياء وخليفتهم الاوصياء وارث الاوصياء وثاني
واربع اصحاب للكل والعالم بما في الارض والسموات فاه هذا من طبع قلبه وهو
القاضي ان تم كني على عا في ارا من انا العلم والكملة بعد نبيكم وبعث النور والامانة
واخذ بالدين الحق والخلافة من نازعة فادنا له ثم كتب الى امر المؤمنين عليهما

فقال رجل مثنوق فقال ابرز جسدك ففعلت فقال الجسد مثنوق ثم قال لي اخرج في الناس
ففعلت فقال لي امض فلا ماس عليك فان في الناس لك رسالة ولانيت بها الجبال
التي اصلا لاقادوك قال فثبت حتى وقعت على باب بن هاشم فاسلوت فلما كنت
عليه ^{فقال} انفسك بخاين جيله يا غلام النزع والسيف ثم امرني فقلت ومن راسي
وقام على السيف ليحرب عني فقلت ايتها الامير لا تطعن في عوني واما ما كنت
ذات لنفسه وهي من امراء كركم ثم انت وسانك فقال لي خل ففعلت اخذت
في جوارفك ليعقر بن محمد يقول لك فدا جسدك مولانا فقال
فلا هي لي فقال الله لفاذا لم يعقر هذه الماء والفر في السام فقلت فزقها على
غلا ثا ثم عمل اكفا في ثم قال لا تضعني منك حتى تضعل في ماضيك ذلك الاظفار
يديك ذلك ولا تطيب بضمي فقال والله لا تضع الا اذ اك ففعلت كما فعل في الاظفار
ففتاوتني فامته وقال المور في عليك فذربني فاما شئت ومن ذلك ما رواه محمد بن
سنان ان رجلا قدم عليه بنو اسنان وعرضوا له السد فأتى معه وودعته
وعليها اسم اهلها مكنو فخلوا داخل الرجل جعل يوعده الله يتي اهلها الصبر ^{فقال}
اخرج صر فلان فان بها كذا وكذا ثم قال لي صر الى ان اذ بعثتها من منزل يدها
اخرجها وقد قبلتها ها ثم قال الرجل ان الكلب لا اذوف وكان فيها كلب كبير فذف
فيه الف درهم وكان الرجل قد فصد في بعض طريقه فلما ذكروا الامام استخفى الرجل
وقال مولاي ان بعض القربى قد فصد فقال له الامام فصره اذا رايت قال نعم فقال
يا غلام امض في الكلب لا اذوف فخرج فلما راى الرجل ففعل له الامام ما اتانا احتجنا
اليها من فاحضه فقبل وصوبك اليها فقال الرجل يا مولاي في انفس الجواب بوصولنا

[illegible]

لا ينفكوا جميعهم عليه بعد ان ثبت اثمهم عين الله الظاهر وان الله المتبعذ وفيه المبسوطة
بالفضل والرحمة ولساننا الناطق عننا قالوا بهم عمل مشية الله والسن اراذله
وخزائن اسرارهِ وعيبه عليه وحكمتهِ واباح حرمه وكبره وطريقه فاقضه العباد
ومن ذلك ما رواه ابو بصير قال قال ابو عبد الله ان الحق في خمس ^{شئ} قال القسمة
وان الحق فيمن قال بل ليهاد او من جرحه وليس عليه ويا هو ان يكتبه ^{شئ} اشيعي
فيما في نفسه ويصلبه فينال ذلك درجتها فلما اوى داود الى بن من فابل حصن
الحق ودار من الشيعة فقال لها امرهم فقال اكتمهم في الاضرب عنك فقال
بالفضل ثم رضى والله لو كانوا اخف فدى ما رضعها عنهم فامر بصير بقطر ^{صليب}
فلما دخل عليه الصادقة قال لداود فقلت لداود كيلي وما كانا الفلن حتى ^{تكون}
والله لا دعوت عليك فيفعلك كما فعلته فقال لداود فقلت فدى الله لك فاعلم
على فخرج ابو عبد الله مغضبا فلما جرت الليل غسل واستقبل الفيلد ثم قال يا ذا
بارى وبارك ارم داود وسكها من سام فترك ففعل به فليد ثم قال لعل لمخرج
واسمع الصايح فجاء الخبر ان داود قد ملك شق الامام عاجدا وقال ان قد دعوت
الله عليه بنيت كلمات لوشفت على اهل الارض ان لا تزل من عليها ومن ذلك ما
التصويروا دعاه فركب معدا بعض الناس في جبل الصور على فلال هناك وان
لجانبه ابو عبد الله ففجاء رجل وبعث ان ليس له صورة ثم امره عن وصلا الكلبان
فخشي من هناك فملك يد ثلث مرات وقال اذهب واغل فقال لبعض حاشيك
الصور واعرضت عن الملك عسان فغير الا يملك شيئا فقال الرجل وقد فرغ
فجلا ما اعطاه ان سالت من انا وانني جعلت اقل ثم جية بالزبا الى بيته فقال له
وزنه

زوجه من عطا له هذا فقال جعفر فقال وقال لك قال قال لم يذهب وألقي
 فقال أما تصادق فإن ذهب منه بفيل إلى أهل المعرفة فأتى الله فيه راحة الغنى
 عند الرجل ثم أورد له الإصغر اليهود فأعطاه فباع له من اليعشرة ألف درهم
 وقال له أنتي بائنه على هذا الفهم ومن ذلك أن النصور والله أعلم بالارثكل
 إذ عبد الله استدعى فوامن الانعاجم بفيل اللحم العز ولا يفهم ولا يفهم
 فخل عليهم التياح المتبل والبوش النسج وحملنا لهم الاول ثم استدعاهم
 وكانوا ما تزعجوا فقال لهم ما نزل على عبد قريظ له في الليلة فافتموا اذا
 دخل قال اخذوا السحيم ووقفوا عشرين ايامه فاستدعى جعفر وامران
 بكرجل واحد ثم قال الترجم فسلم هذا عدى فمقلعه فلما دخل الامام عافوا
 عوى الكلب وروا السحيم وكفوا اليهم في التهمهم وبخروا السحيم وبنوا
 وجوههم على التراب فلما راي النصور ذلك خاف وقال لعلماء بك قال أنت ومسا
 جيشك الامفضل اعطت فقال النصور معاذ الله ان يكون ما نزع ارجع ارشدا
 فخرج جعفر والغنى على وجوههم سجدا فقال لترجم فسلم له الا فتمت عند ذلك
 فقالوا فضل ولينا الذي يليانا ناكل يوم ويترامنا كما يريد الرجل ولد ولا فرق
 فليساوه خاف النصور من فسلمهم وسهم ثم الليل ثم تنذر بعد ذلك بالتم
 ومن ذلك ما ذكر في المشارف من كتاب الارزى عن ابي عبد الله اقرافا لعلمنا
 وك في الغلوب ونظر في الاسماع وعند الجوز الايض والبخل الاحمر ومعه
 فاحلة في الجاهز فلما الغابو فسلم مكان وامنا المزبور فسلم ما يكون طامحا
 فالغلوب في الاحلام وامنا التشر في الاسماع فهو حدث الملاكة وامنا البخر

او يحرمنا عالما او جاهلا غفلا او بعدا او بعدا اسبينا او بعدا او بعدا او بعدا
او يحرمنا من القلوب او يحرمنا من صغار الصبيد وكباره فخير من ان كنم ونلج الى
بلد ما يقول ثم انتم بين الجواب في جميع هذه الشؤن فقال المأمون ان علم
صدقنا في علمه ثم قام وحلب ثم قال شهد والى قد روي ابنه ام الفضل
لحم بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب
والله لو نلت هذه الامانة لفرقت على من لا تفعل ولا تفعل ومن ذلك ما روي
عنه ان جعفر بن ابي محمد رسول الله بعد موت ابيه الرضا وهو طفل فجا
الى المنبر ووقف منه ووجهه ثم تظن فقال يا محمد بن علي الرضا انا الجواد انا العا
بالبنايا الناس في الاصلاب انا اعلم بسرائرهم وطولهم وما انتم صانعوهم
علم غفلا من قبل خائف الخائف اجعين وبعد فتاة السموات والارضين ولولا
نظرا من المبالغة وولنا اهل الضلال ووشب اهل الشك فقلت في الانبياء
من الاولون والآخرين ثم وضع يده الشريف على فيه وقال يا ابا محمد صمت كما
اباؤك من قبل ومن ذلك ما روي ابو جعفر الهاشمي قال كنت عند ابي جعفر الثاني
بيضا فدخل عليه يارسر الجاهل يوما فقال سيدنا ان سيدنا ام جعفر لما كان
ان نصير الى سيدنا ام الفضل فقال العادم ارجع فاني في الاشرف ثم قام وركب البغلة
واقبل حتى فلام الباب فالغضب ان جعفر اخذ المأمون فسلط عليه وسالته
القول على ام الفضل بنت المأمون وقال سيدنا حبيب ان اراك مع ابنتي في موضع
واحد فتنق عيني فاني اظن فضل والسوء في حال بين يدي فقلت ان خرج راجعا
وهو يقول فلما دار بينه اكره ان يفر فقال ثم جلس جعفر في قبة لها فقامت

يا سيدي

يا سيدي انتم على بعضه فلم تنفها فقال لها اني امر الله فلا تنفها او انزل
حدث ما لو احسن احاد في راجعي الى ام الفضل فاستجب لها عنده فحدث ام جعفر
فما حدث عليها ما قال فقالت يا عزة وما اعلم بذلك متى ثم قالت لا روي الي
وفد زوجه بن سحر اثم قالت والله باعزة لما طلع على جعفر حدثت لي ما حدثت لي
فصبرت يدي الى اخواني فضمنها قال فحدثت ام جعفر من قولها ثم خرجت من عود
فقال يا سيدي وما حدث لها قال هو من اسرار الشا فقامت يا سيدي فقام الغياض
لا قالت فتر الى اليك الوحي قال لا قالت في انك علم ما لم يعلم الا الله وهي فقال
وانا ايضا اعلم قال فلما رجعت ام جعفر فقلت له يا سيدي وما كان كبار النسوة
قال هو ما حصل لام الفضل فقلت ان جعفر في الاشارة الى بعض
اسرار ابي الحسن الهادي ثم من ذلك ما روي ان المشرك اذا لا الشفا من بشارته
فركب الى مكان عينه وامر جميع الامراء والاشراف من بني هاشم وغيرهم ان يشوا
فقاموا وعن جانيه ولم يركب احد منهم فطعوا وكان قصده بذلك احتقار
شانه واما جميع الناس فلا يظن ان مقصوده انما هو الامام وكان
يوشد يد القوم وكان يقول على عبيده على هذا فاذ على ذلك الحزبي
لما اصاب من القعب والعرف فراه بعض اصحاب الخليفة على ذلك الحال فقال ات
هذا الحال ليس مختصا بك فقال له الامام عوا الله ما تافض صالح باعزة حتى
الله فمعتقوا في جوارحه ثلثة ايام ذلك وعد غير مكثف فلم يرض الاثنا
ايام حتى مات المشرك في ليلة الاربعه وفتح ذلك الرجل من ذلك ما روي
محمد بن الحسن الحسيني قال حضر علي بن ابي طالب في مجلسه فاجاب عنه بالحفي

واعلم في سنة فقال
هذا تلقا في ربيع
اجل ما تفرق من جوار
واما في الكوفة وما
للتفكير

فاجبه فقال المشرك لاهندي الساع فخير علينا رجل شريف فانه جند بما
يخجله قال فلما حضر ابو الحسن الجلس لقب الهندي فقامت عليه فقال له يا
شريف ما يبعثك لي في كاك جاني ثم اشار الى صورة قد روي في البساط على
شكل الرعب وقال يا عفيف مر الى هذا الشريف فارفع الصورة فوضع ابو جعفر
عليه يده على صورة سبع في البساط وقال لخم فخذ هذا فصار في الصورة
سبع اوابن الهندي وعاد الى كافي البساط فسط المشرك لوجهه وهب
من كان قائما ومن ذلك ما روي محمد بن داود الهندي ومحمد الطائي قال حملنا
ما لا من حسن ونذر ورواه يا وجواهر جفت في ثم وبلا ونا وحننا من يد
سيدنا ابا الحسن الهادي فخرجنا في الطريق ان رجعا فليس هذا في
الوصول اليها فجعنا الى خمرنا ما كان عندنا فخرجنا امر بعد ايام ان
انقذنا اليكم بلا غيرنا فاحملنا عليه ما عندك وخلو اسبابها قال فحملناها
فلما كان ما قابل فمدنا عليه فقال انظر الى ما عندك البياض فافاد المناج كما
هي ومن ذلك ما روي صالح بن سعيد قال دخلت على ابي الحسن ع فقلت
فذلك في كل الامور اداوا لكاء فوك والقصير بك حتى تزلوه هذا الثاني
خان الصعاليك فقال فها انزل يا بن سعيد ثم اومى بيده فقال انظر فقلت
فاذا انا برضاف انصاف ورواهت باسرين فيهن خيرات عطار وولدت
كاهن في اللؤلؤ الكون والطير والنبات والاهل فتوردت بصرى وحسن تعينى
فقال حيث كنا هذا عا عبيد لنا في كل الصعاليك - فالاشارة
الى بعض اسرار ابي محمد الحسن العسكري ثم من ذلك ما روي في الكافي فاسناد
عن محمد بن

رواه في ربيع
الجمادى
الغدير

إليها يعني الزمان التي قد دشت وصدت وكان كالمال دشت ماني وديار وفت يكون
 ظهر اهل قتلنا فاحترق من حرقه شديد في اثني اشهر وانقلبت على اوبال رؤف
 قد دشت عنها فاذا ابرني في فذعرف موضعها فاخذها وهرب فاخذت من ثمنها على شين
 ضيق عن اسمي قال احدثني عن ابن ابي قاسم اقدم علينا من بني جيل من اهل صرقا
 سيف بن الليث ينظم الى المهدي في سبعة ارباع غنمها اياه من شيع الخادم واخبره
 منها فاشترى اعلينا فكتب الى ابي محمد اياه لانه قيل امرها فكتب اليها ابو محمد لا ياتي
 عليك شي من ذمك ولا تنضم الى السلطان والى الوكيل الذي في يدك
 ومقر السلطان الاعظم اريد به اهل اليمن فليخبر فقال له الوكيل الذي في يدك
 فكتب الي عند حوزك من امر بن اهلك واراد الشيع عليك فزده اياه بحكم
 الغاضبان ابي الشواب وشهاده التهود ولم يخرج ينظم الى المهدي صلاتي
 الضبيعة ورويه ولكن لما خبر بعد ذلك قال وجدته سيف بن الليث هذا قال كان
 ابنا لي عليل لا يصبر عنده من حرمها وابنا لي اخر اسن من كان وصي وفتي على عيال
 في صناعي فكتبته الى ابي محمد اسال الائمة لابي العليل فكتب الي فذبحوا ابني اعل
 واما الكبر صيتك وفتك فاحمد الله فلا يفرح في خطا جوك فزعل الخيرات
 ابني فدعوني من علمه صا الكبر يوم وروى عن جوابي في عمدة ومن ذلك ما رواه
 علي بن عاصم الكوفي قال دخلت على ابي محمد الحسن العسكري فقال لي انا على بن عاصم
 انظر الى ما خلف فذمك فانك على بساط قنبل من غير من النبيين والمرسلين والائمة
 الراشدين قال فقلت يا سيدي لا اشعل امدمت في الدنيا اكراما لها البساط فقال
 يا علي هذا القل الذي في جرك بغض ملعون لا يقر بولادتنا قال فقلت في

ففسقوا لئلا يرى هذا الدنيا لطعاما في تخميرها فقال اذن متى قد فسرتم ففسقوا
 الشؤفة على وجهي ضربت بيسر في الغراب في الدنيا طافا بما وصوا فقال هذا اذن
 ادم وموضع جلوسه وهذا اثم هابل وهذا اثم نوح وهذا اثم قنبر وهذا اثم
 هابيل وهذا اثم يارد وهذا اثم اخوخ وهذا اثم ادرين وهذا اثم منخنخ وهذا
 اثم اسام وهذا اثم شمس وهذا اثم هود وهذا اثم صالح وهذا اثم لقمان وهذا اثم
 ابراهيم وهذا اثم لوط وهذا اثم اسعيل وهذا اثم اياس وهذا اثم اسحق وهذا اثم
 يعقوب وهذا اثم يوسف وهذا اثم شعيب وهذا اثم موسى وهذا اثم نوح وهذا
 وهذا اثم لوط وهذا اثم داود وهذا اثم سليمان وهذا اثم اخضر وهذا اثم ايثان
 وهذا اثم اليعاقبة وهذا اثم الفريسيين الاسكندر وهذا اثم ابيورادشير وهذا اثم
 ابيو وهذا اثم كلاب وهذا اثم قتيبة وهذا اثم عدنان وهذا اثم عبد المطلب وهذا
 اثم عبد الله وهذا اثم مناف وهذا اثم عيسى بن ارسول الله وهذا اثم ابراهيم بن
 وهذا اثم الازدعيه من بعد ابي المهدي صولان الله عليهم لا تروى وطا وعليه
 عليهم ثم قال انظر الى الاما دار عالم اثم اثم اثم رستم رستم الله وان الشافعيه كما كان
 ولكن بعد الله ثم قال اخضر فيك باعني فرجعت محجوب كما كنت ومن ذلك ما
 رواه الحسن بن احمد عن ابي الحسن الكرخي قال كان ابي بزار زاني الكرخ فيقرن بغنائس
 الحسن بن ابي فلما وفد اليها بائنه خادم فنادى باسمي واسم ابني فاجبت بولاء
 ففك ومنه ولاي حتى احميه فقال ايا على الرسول الا البلاغ قال فابغضته فاشقى الى
 دار عظمى الانبياء لا اشك لثنا الجنته واد ايعمل جالس على انا اخضر بنو رجلاه
 يعيش الى الصل فقال لثنا فيها حدث من الغنائس حرمين احمدها في مقام الكواكب

فانقطع الخلاف وفي كل واحد منهم رضى عنكوب فيها منها وديها ومن
احدهما اثنتي عشرة دينار والوجه ديناران وعن الاخرى ثلثة عشر دينار والوجه
كالاولى فاهب فان بها قال الرجل فرجعت وبعت بها اليه فوضعها بين يديه
فقال لي اجلس فجلس لا استطع انظر اليه لاجله لا لهيبته قال فتيك الى طرف
البساط واكبر هناك شي فقبض قبضة وقال هذا من خير شيك وديها قال فقبضت
وعديت المال فكان المشتري والرجح ما كتبني الا في زيد ولا ينقص ومن ذلك ما
ذكر اصحاب السير من الخاصة والعامة ان تركان الخليفة في سامرا بركة عظيمة علوة
بالسباع الصواري فتحت بركة السباع وكان يلغى في ارا ومن دل اليها ففتنته في ارب
واحد فامر بالبناء بالغاة الحسن الصكري فبنا اليها فلما استجوا واحد وفا تاملت
سالمات السباع وهي خاضعة حوله من اوضاعه لدير في الاشارة الى بعض
اسرار الالهام الهدى محمد بن الحسن عن قرق خاك مارواه الحسن بن محمد بن
حكيم بن محمد بن علي الهادي قال كانت نول الفائمة علية الشفق من شجان
سنة وسبع وخمسين ومانين فامر نجس بنت ملك الروم بالهيكمة فلما وضعته
تجد فاذا على عضد مكتوب بالقرينة المنة ونهق البائل قال ففتنت به المنة
فمنع يله القرينة على وجهه وقال اكلم باجزة الله وفيه الانبياء وحاتم الاوصياء
صاحب الكوفة البيضاة والسباع من الجرب العيون الشديد الضياء حكم الخليفة
الانبياء ونو ولا اوصياء فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده
ورسوله واشهد ان عليا ولي الله ثم عدل الاوصياء اليه فقال الحسن اقر ايمانك
على الانبياء فابتد به بصف ابراهيم فغلها بالسرانية ثم غر كتاب فوجي ولده

وكان جال وحضرت ابراهيم ونوروز موسى واخيل عيسى ونفثان محمد صلى الله عليه وسلم
وعليهم اجمعين ثم قص شخص انا ليعلم العهد وفي الكافي وابساره عن ابي عبد الله
بن صالح ان زاره عند الحجر الاسود والناس فيها ذبوت عليه وهو يقول ما هذا امرنا
فغيره عن علي بن عثمان عن ابي محمد بن راشد عن بعض اهل الدائن قال كنت ما جيا
مع رفيق الى غزاةنا الى الموضع فانا شاب فاعاد عليه ان اردناه وفيه جليل غل
صفاء فوثقنا الازار والارءا عما نترخص فيه دينار وليس عليه ان السقف قدنا
متساكنا في فردناه وقد نامنا الشاب فبنا الرجل شيئا من الارض وناله فردنا
لنا السائل واجهد في الدعاء والحال فقام الشاب فغاب عنا فاذنونا من السائل
فقلنا لا رويك وما اعطاك فارا فاحصا ذهب معترسة فذناها عشرين شقالا
فتلك اصحابه مواليا عندنا ونحن لادري ثم فانا في طلبه فذنا الوفاق كل قلتم
فقد رعليه فانا من كان حوله من اهل مكة والمدني فقاوا واشاب علي بن ابي طالب
كل سنة واشيا ومن ذلك عاروا المفضل بن عمر عن ابي عبد الله انه قال سيدنا
الفاطم ثم اذا ظهروا سند ظهروا الى الكعبة ويقولون يا معشر الخلائق الاوين ارادنا بنظر
الخير وولد سام هانا انا نوح وسام الاوين ارادنا بنظر الى ابراهيم واسماعيل هانا
انا ابراهيم واسماعيل الاوين ارادنا بنظر الى موسى ويوشع هانا انا موسى ويوشع
الاوين ارادنا بنظر الى عيسى وشعوب هانا انا عيسى وشعوب الاوين ارادنا
بنظر الى محمد وامير المؤمنين هانا انا محمد وامير المؤمنين هانا الاوين ارادنا بنظر
الى الحسن والحسين هانا انا الحسن والحسين هانا الاوين ارادنا بنظر الى ابي
من ولد الحسين هانا انا الاثم وبعده واما بعد واحد الى الحسن فاني نظروا

الى ادم وشيت
ها انا ذ ا ا دم
وشيت
وبن اراه ان نيلوم

وليس ينبغي فاق انيق ابراجيو الى مستلغ فاق انيتكم بهر وعالم يلبو ابر لا من كان
ينع الكذب والصنف فيسبع من غير بدنه بالحقن الى انزل الله على ادم وشيت
فخول اتر ادم وشيت هذه والله الحقن حقاً ولقد ارانا ما لم يكن يحلف بها
وما كان حق علينا وما كان اسقط منها وبه الى وحرف ثم قبل حصف موح وصحنا بهم
والقوة والاعتيل والنبو فيقول اهل التوردة والاعتيل والنبو هذه والله
صحف ابراهيم فوج وابراهيم وما اسقط وبه لو حرف هذه والله النبو فيلحظه
والقوة لاقام والاعتيل الكامل ولقد اصعاف ما فانا منها ثم فيما العزان فيقول
المسلمون هذا والله العزان حقنا الذي انزل الله على محمد وما اسقطه وعن
وبدل ثم ظهر المذابة بين الزكن والمقام فنكتب في جعل المؤمنين مؤمن وفي
الكاش كما فر من ذلك عاروه المفضل عنده في قال اوجيد الله كما في انظر الى
القامم على غير الكوفز وحول اصحابه ثلثا ثم وثقت عشرهم على اصحاب بهر وهم
اصحاب الاوية وهم مقام الله في رصده على خلفه حتى يخرج من قبله كذا باهني
لخا من ذهب على عهد حمورس رسول الله فيمخلون عند احوال الغنم فلا يفي
منهم الا الاوية واحد عشر فقيا كما اجتمع موسى بن عمران فيقولون في الارض
فلا يبيدون عن دوزخها فيجمعون اليه روا الله في الاحرف الكلام الذي يقول لهم
فيكونون بهر وفي حديث اخر قال لا مفضل لينا القامم ثم ظهر الى الحرم وبعد
يد الماكر فيزعي بعضا من عن روق ويقول هذه يد الله وعين الله وامر الله
ثم يلبو هذه الاية التي انزل الله على نبي يبعثك انما يبايعون الله يد الله وعين الله
فمن فكنت فاما نيتك على نفسه ومن اوفى عما عهد عليه الله فيؤثر لغير جرح
عظيم

عظيم فيكون اول من يفتل بهر جبريل ثم يبايع الملائكة ويبايع الجن ثم انما
الحديث اول قوله من قال في الاحرف الكلام الذي يلبو لهم فيكونون بهر في الحديث
الاول ذكر قوله في الحديث الثاني ثم يلبو هذه الاية التي انزل الله على نبي يبعثك
الله الاية التي انزل الله على نبي يبعثك في كلام امير المؤمنين في جواب كميل بن زياد حين سأل
عن الحقنة فرجع على كميل ظاهره وذلك بحرف من باطن الباطن لا يجوز كسرها الا في
ظهور الظاهر ثم جعل الله فجراً لهم اقول هذا يقين الله في خلقه وحجته الله
على ربه ووجهه الذي ينقلب في الارض في اقصوره شاء الله وهو ودعته
المستخفة وكذلك البا في قوله الذي يدين البصاة واحد ما في الذكر في يفتل
أعضان شجرة طوبى من سدر في المنهى وسحاب الله اعظم الاعلى والشيء في
بين الارض والسماء ووجه الله الذي يوجه الى الاممية وعليه الذي يبدون في
الودي وبها تقيت الدنيا وتبف الارض والسماء وهو نسخة الوجود وتلحظ
وعن المؤمنين وبما في الوصيتين وبينة الله في خلقه اجمعين وهو امامنا سيدنا
المنصور والناظر لشهر اخر لا فانا لما طعنا واول شمس الطاعة الذي يلا في
الارض فسطا وعد لا يلبس على وجود القم على فخر وسهل فخر ولا فخر
بيننا وبينه طرفه عن ابا امين ربا العالمين وقد شين تماز كونا في غير شمل قص
اهدنا القراط المستقيم وما شرا في الابرار الابواب السبعة والقصور للاخوة في
المستقيم الذين سلكوا صراطا مستقيما وحصل الى المطلوب وعرفوا المعبود وهو
سبيل عرفهم بالتوراة والنبوة والقرآن في ولايتهم المطلقة الذي ولايتهم الله انما في الاية
الابدية والازام طاعتهم والقيام بامرهم وتبهم واداء واجبهم وتكمل احسانهم

واغناهم وان من لم يعرفهم بهر المعرف التوراة فواتا عال معطر او قل معطر
ولهذا فطر الله المستقيم عايش من العلق والرفع عن التقصير في سقام وقد قال
المؤمنين في هلك في اثنان تحت معطر وبغض معطر وقال المسلمين لا ياكل المؤمن
ايما يعرف في غير التوراة واذا عرف في ذلك فهو من اعصى الله فلبه الايمان
وشرح صدر الاسلام وصلى عارفا بدينه وسبقا من خضر في ذلك فهو شاك
من تاب يا مسلمين يا حبيب ان تعرفني بالتوراة فيعرف الله ويعرف الله معرفتي
وهو الذي انما في قال يا مسلمين يا حبيب المؤمنين الحق الذي لم يرد عليه شيء
من امرنا الا شرح الله صدره لقوله ولم يفتك ولا يوراب ومن قال له وكيف فقد كسر
لقد امره فحق امره يا مسلمين يا حبيب ان الله جعلني اميناً على خلقه وفيه فدية
في ارضه وبلاده وعباده واعطاني ما لم يصفر الواصفون ولا يعرف الحارثون فادركوني
هكذا فانتم مؤمنون ثم قال بعد كلمات عجيبة يا مسلمين يا حبيب بناتر كل شيء
فلا تدعونا ادا وبنا وانا ما شئتم هفتنا هلك من هلك ويحيا من يحيا يا مسلمين
امن عاقت وسرحت فهو مؤمن من امن الله فلبه الايمان ووضع يمينه في شاك
هو ناسب وان ادعى ولا يفي هو كاذب يا مسلمين انا والهداة من اهل بيتي عز الله لكون
واولها في العز يكون كونا واحد وامر واحد وسرنا واحد فلا تفرقوا بيننا فكلوا
فانا نظهر في كل زمان عايشة الرحمن فالويل لكل الويل لمن اكل ما نلت ولا يتركه الا
اهل العبادوة ومن من على قلبه وسرعت جعل على صمغته في الحديث وهذا كقولنا شاء
الله لم كان له قلب والحق التبع وهو شهيد وليرجع الى غيره ما يؤمن بالسورة المباركة
فلا يرحم وجعل الله الذي انزل الله في غير الامام وفي الحاف باسناد عن الحسن
بن علي

بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب
عليهم السلام في قول الله عز وجل صراط الله الذي انعت عليهم اى قولوا اهدنا الصراط الذي
انعت عليهم بالتوفيق لربك وطاعتك وهم الذين قال الله عز وجل من يطع الله والرسول
فانك مع الذين انزل الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن
اولئك رفيقا وحكي هذا امير المؤمنين في قال ثم قال ليس هو الا الله انتم عليهم بالمال وخبر
البدن وان كان كل هذا انتم من الله ظاهره لا زون ان هو الا الله فداي وفت كذا راو
فتا فافانهم الى ان تدعوا بان شدة الامر عليهم وانما امرهم بالعبادة بان شدة الى
صراط الذين انتم عليهم الايمان بالله وتصدقون رسدوا ولا يولوا لجهنم والرافقين
واصحابهم الخيرة من النبيين والصديقين الحسن الذين باسما من شر عبادة الله ومن الزانية
في ثا لعدا الله وكفرهم بان نداهم ولا تفرجهم بل اذى المؤمنين والمعززة
الاخوان من المؤمنين فامرهم بعبادة الله والاعتقاد والجهاد واصحاب محمد وعادى
من عاداهم الا كان فلا تخذ من عذاب الله حسنا منيعا وجنة حصينة وامرهم بعبادة
امرنا وعبادة الله باحسن الاداء ولم يخل لها في مال ولا في نفعها من حق الاجل
الله نفسه لنبينا وركى حله واعطاه بصيرة على ان كان سقا واحدا الى العظيمة
سبع من عدا شاكرا لالتحجب بدنه في سبل الله فكم من عبدا اخذ نفسه بحقوق
اخوانه في حقهم جهنم جهنم واعطاهم حكمة ورضي عنهم بعضهم ونزل الاستسقاء عليهم
فما يكون من ذلك من عطفها لهم الا قال الله عز وجل لا يوم يلفاه ليعبدوا فيضيقت
حقوا وخوانك ولما شفع عنهم فيما ان عليهم فانا الجود واكرم واولى بعمل ما ضاع
من المساحة وانك ترم فانا افضيكم اليوم على حق وعدك ثم وازيل الله فضلنا للرح

ولا أسقضي عليك في قصيرك في بعض جوف في قال في بعض جوف والرواحه امر وبعيله
من خير ما شيعتهم ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله والها بعض اصحابه الذين
بابعد حب في الله وابقض في الله وعاد في الله فانه ثلاث اولها لا في الله الا
بذلك ولا يبعد احد علم الايمان وان كثرت صلواته وصيامه حتى يكون ذلك وقد اصاب
مواخاة الناس يومكم هذا كرهها في الدنيا عليها ما يؤدون وعليها ما يبغضون
ولا ذلك لا يغني عنهم من الله شيئا فقالوا لعل يا رسول الله وكيف لي ان اعلم
اقط واليت وعاديت في الله ومن ولي الله حتى ارايه ومن عد الله حتى اعاديه
فاشار له رسول الله صلى الله عليه وآله في بن ابي طالب فقال بن ابي طالب قال فاني قد
ولي الله فوالله وعدت هذا والله تعادوه والى هذا ولوا قالوا قال لي
وذلك معا وعدت هذا ولوا قالوا قال لي ذلك اشفي ما في نفسي امام والها في
في الها في الصادقة قال في الله تعاديه في الجمل من اهل الذين انعت عليهم
يعني محمد ودينه صلوات الله عليهم وفيه ايضا عن رسول الله صلى الله عليه وآله في قول
الله عز وجل اهل الذين انعت عليهم غير الغضبي عليهم ولا الصالحين قال
شيعه علي بن ابي طالب انعت عليهم ولا في علي بن ابي طالب في غضبي عليهم ولا في
افول فوالله عز وجل اهل الذين انعت عليهم بل ان في قول الله عز وجل
بدل اكل من الكل وهو في حكم تاكل العسل من حيث ان في الفصم والتسبيه
كان في اهل هذا الصراط المستقيم اهدنا اهل الذين انعت عليهم وقاعد في التوكيد
والانقياس على في الصراط المستقيم والاشهاد عليه بالاستقامه في الصراط المستقيم في الذين
انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والتهمه لان قوله تعاديه اهل الذين

والبيان لفعله ذلك فكانت من الميّن الذي لا خفاء فيه أن أعمال السقيم والطريقه
السفيهه صراط هوى لا المذكورين وطريقهم لا غير فاعرف هذا فاعلم أن الامام
اراد بقوله ارفعوا الهدا نامل ان الذين اعترف عليهم بالتقوى لدينك وطاعنا الخ
ان المواد بالثقة التي اعلم الله بها علمهم من اخعة الحقيقة الباقية التي ينتجوت بها
في الدنيا والآخره البالين ومن الداهرين وهي ما انعم الله عليهم بفضل وجوده
وكرمهم من التقوى لدينه وطاعته وما انعم عليهم من بركاته من علمهم من معرفته
اوليا قوما بالاهم من معرفته من رشكو وعقيدته ما هم اهل له لاما انعم الله بها على اهل
التي اعانها الحق عليهم بما اثمهم به من كثر الاموال والبنين وصحة الابدان وكثرة
الاخوان والتقليب في البلاد والترحل على العباد والتلذذ بالحيات والتكاثر على
الشهوات فضلا عن الذين انعم الله تعالى عليهم بالثقة الحقيقية وقضاهم لدينه وطاعته
معرفته وقربا والاعيان بهر المقدور في اراء الاخلاص في فسيحة والخرافات بفضل عدله
والافراز برسله والتدبير بكتبه وعما اوفى التيقن من ربههم وعما احرى ابرن احكام
الدارين وحوال النشائين والتدبير في ايات الله الحكيم في خلقه وفيما اراهم من حاجات
صغره واكبره في عوالمات سلطانه والخوف من سطوته والفرغ في غوايه وارهبة
من عظامه وعدم الضبوط من رحمة وعكم الامن من مكره والعدل والاضاف في كل
والرضا ايضا وقدره والسليم لاهره والتفويض الى شتيه وارادة والتفويض
والانجاء اليه وصحة العلم واستغناء العلم واستعلاء العقل وتكميل النفس فيهم
الفاهر وشعب الباطن وشؤون الغيب وتخليد الصدر وتجليه الروح وتخليد القواد
والسلوك في الشريعة والاستقامة على الطريقه والطلب للحقيقة والخاف من دار

العزوة والامانة الى احوال السوء والاستعداد للموت قبل نزول واداء الامانة الى
اهلها والحب لله والبغض لاجله والعز عن الناس والهجرة الى رب الناس والفرقة
بينك الناس والفرقة بالمال الناس من شغل الوساخ الناس الذي يوسوس في صدق
الناس من الجنة والناس واصحاب الغلب بالموعظة وامانة التواضع وبغض
فمن يره بالكره ونذله يبدوا كالموت وبغض به الفناء وبغض فحاش الدنيا وفحاش
صولة الدهر وغلب الدنيا والايام وغلبه اخبار الما حدين وذكرهم عا صايب
من كان بينهم من الاولين والسير في ديارهم واغرامهم والقتل فما ضلوا وما انقلوا
واين حلوا ومن اوجب على النفس على الطاعات والاستماع عند الصبيات والصلوات
والحق والواضع والعتق والاستسلام ومن زلزال الفتاوى واستعمال الخير وبهول
النشر وشكر النعم والاتباع السنن وبجانبه البدع وخوف الوقوع في الفتن والالام
بالعرف والفرق عن المكروه حياطة الاسلام وانفاصا كالحل والاداء وفرضه
الحق واعزافه وانشاء الفضائل ومعاونة الضعيف واداء اللهي في تغليل
وافشاء السلام ومعاداة الانام والتمسك والرافة والماراة مع كافة الانام والوفاء
بالعقود والبقاء على العهد وعدم انقضاء الايمان والمساواة مع الاخوان وسلامة
الغيب ونزله المأكدة وكتمان السر والاختباء بالفتنة وبجانبه العادات الخافعة والفرق
عن الشهوات المهلكة وفظة الاكل والشرب والتوهم والفتن والغفلة وكثرة الفكر
والذكر والبكاء والاستغفار والتوبة وملازمة التكاثر والوفاء والتمسك بالدين
والعباد والجلد والجهاد والاجتهاد والتقوى في الآلات والاسكان من المال الفلذة
الضرورة والتقدم للفضل يوم المحاجة والنشر والحياة والعفة والفاط والفرق
والانفة

والألفاظ يقدم القوي وذلك الخيرة وكذا هذا الزعم وشأنه السعة وعيب القول
ونزله الفضول وكثرة البلوى وفلذة التقوى ويحفظ الغيوب وسر العيوب وإفالة
الغرائب ومغفرة الأثام وتكميل العالم وتعليم الجاهل وحفظ الأمانة وسر الخبيث
والنقل في غير ما أطلق في حكمه والتصديق في سر علانية والثوق عند الهزات
حين الزلازل والتصبر عند الشدائد وقوة في الدين وإيمان في فنيين حرص في فقه
ونفاذ في هدى وعلم قلم وسنن في حق وضد في غنى وبخل في فائز وبخل
في خسر وعنف في فتن وإسماة في شهوة وودع في غيرة وبذل في غير إسراف الوعام
السالكين والفقراء ومفقد أحوال اليافى والصفاء وإعانة الزمن والأرملة
وأعانة ذوي الحاجة والمسكنة وتخصيل كرام الأهلان ومجاهدة النفس وكثرة
الانفعال وسواها من الأعمال كالشجاعة والشجاعة ومن الخافى وظلاله الوجه المبرح
والهرة والورع والتقوى والخوف والزهد وإحلاله آتية الله ومن الفن بالله
والاعتراف بالتقصير وعقد الحق والفرح واحتساب الجوارم والإقتصاد في المال
والمتك والعبادة ونزله الشفاعة وتخصيل السعادة وكظم الغيظ والعفوه الزلزل
وَالرَّهْدُ فِي الدُّنْيَا وَجِبَتْ لِكُلِّ فَاْسِ الرِّزْقِ وَتَجْمِيلُ فِعْلِ الْخَيْرِ وَالِاسْتِغْنَاءُ عَنِ
النَّاسِ وَصَلَةُ الرَّحِمِ وَالْبِرُّ إِلَى الدِّينِ وَالِإِهْتِمَامُ بِأُمُورِ الْمُسْلِمِينَ وَالتَّصَدُّقُ هُمْ
وَحَلِيلُ النَّعَمِ إِلَيْهِمْ وَضَعُ الْمَرْعُومِمْ أَجْلًا لِكِبَرِهِمْ وَغَفْرَةُ مَسْأَلَتِهِمْ وَأَرْوَاقُ
الْمُؤْمِنِ وَكَلَّتِ الْإِزْمِيرُ عَنِ الْمَسْلَمِ وَزِيَارَةُ الْإِخْوَانِ وَمَسَاجِدُهُمْ وَمُعَاقَلَتُهُمْ وَتُخْصِيلُ
فِي مَوْضِعِ التَّوَرُّمِ مِنْ جِبَبِهِمْ وَتَذَاكُرُ الْإِخْوَانِ وَالتَّعَاوُنُ عَلَى الْإِزْمِيرِ وَالتَّقْوَى
مَجَاسِنُ الْعُلَمَاءِ وَمَعَانِزُ الشُّعْرَاءِ وَدَحَالُ السُّرُورِ وَعَلَى الْوَسْنِ مَا يَشَى كَانَ

ولو بغيره ولا بغيره وضاعة حاجه الى من الشئ فيها ونفخ كبره وكفان من
معه عبيده وعدم اعتيابه واحداً ربيته واعطاه مده والساكن والطا فواكره
وخدمه واكرامه انصفت فكل ارقاب وقول الصواب وعدم اخذ بالآراء والافئاس
والاصلاح بين الناس واحياء النفس محرمه ومبائنها من حرفه وعرفه او هدم لغرضها
من حقها الحق ومن جعل العلم من عند الله في يدين ومن ضل الى هذا يزلون ذلك
المعصية الى عتاة عتاده الهوان واسنوءه العمل والمدا ومذله وافانته الصلوة
والحافظه عليها وايضا الزكوة والمدا والباها واستغبال الصوم والتهبى الى الجوع
للهاد والتقرب بالانفاق لخصيل محبة الله عز وجل والسبق الى الخيرات والنافع
في الدجائب وحضور الجمعة والجماعات وحياته المشرقة وشيخ المفازيك والامعاء
للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات والاسراع في
الاشجار والنفقة العباد وزرع الخير ليعوم للصداد ويحصل التقوى لاداء المعاد والعمل
بكل ما هو ارجح فعله ومزج تركه والعكس مثل غلظم الرجل الذي عنده من العمل
وليس له حال واليسرى عند دخول الخلاء وخلع الثعال والشفقة فاعلموا انهم في حال
ويقترب الشقة على طمس كسور وكس البيت في الليل من ذلك الدماء بعد الصلوة للوالدين
وحر في ذلك العمل وتركه يثبت العتاكوث في البيت وازال الزمان له بل يزيل الرجل
والفرد على العيشة والبول والبول على حائر القهرو واللسان والفتاوة من تخرج
والنوم على الوجه على اليد اليسرى وفي مزاج الاطلاع في فوج وسبح الوجه بالذيل
والجلوس على زائدة الغنم نجائين وامثال ذلك وهي كثيرة علم ان هذه المذكور
وانشأها

وانشأها من الانحناء والالتفات والالتفات في الرغبنة والافعال الكونية والاشياء
الصالحه والادب الحسنين النعم الحقيقية بالافعال التي انعم الله بها على عباده التي
من النبيين والصلوات والشهداء والصلواتين جعلها محرمه وطولهم الى الجوع
وطولهم اليهم ووصفه الاستغناء لولوغه لاسم الله ومقابلهه لشيئته وادائه
ورضاه فاذا لوحظ ان مصدري هذه المذكور ان وسد اهاشقي وهو يقول انما الذي
خلق من المؤمنين العترة بالوجود والفقير بعينه بلطفه المحرم فقال ان رسول الله
وصار له الى خلفه وسيلهم صراطهم ليرى انهم وان هذا صراط مستقيماً فانهم ولا
تبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيلهم وهو الشؤ المذكور الذي باهر وجهه ووزن الفضل
واذا لوحظ ان ذلك المذكور ان كل واحد من سبيل الى الله عز وجل بعينه بلطفه
الجمع كما قال الله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلنا وان الله لم يخلق الخسنيين وهذه
كلام طويل في تغيير الايمان بحسب الظاهر وباطن الظاهر وباطن الباطن والناظر
وباطن الناظر حيث ان الله في الاية الاولى سبيل واحد وهو عن اتباعه
والثابت في الثانية سبيل واحد وعد الجاهدين فيه سبيل واحد ولكن اعرضنا عنه
خوف للاطلاقة وتبين والمجلة اذا كان ما شربا اليقين المذكور وانما لها سبيل الله
انعم الله عليهم وصراطهم صراط الغضوب عليهم عكس ما ذكرنا من العفاة والايام
والافعال والاشمال والادب وصندها وكذلك صراط السالكين مثل صراط الغضوب
عليهم في الانكسار والاختلاف فالتيون يمشون سواي عنك العفاة الصالحة
ومحرك الاختلاف الرغبنة وفهم الاعمال والاشمال الصالحة على اربعة المستغفر
الى مقصودهم ومعبودهم وغيرهم من الغضوب عليهم والقاتلين يمشون بعكس

المؤمنين قال نعم افرى يعني مكابها على وجه اهدى ام من عني سواي على صراط مستقيم
وذلك لان عفاة الغضوب عليهم الصالحين والاشمال لهم وافعالهم واعمالهم
بهم جميع ما منهم وعندهم وهم ولهم واليه عكس ما استعمل عليهم من
المؤمنين فطردهم وطردتهم الانكار والكفر والجور والفسق والنفاق واستناد
العلم والجور الى الله عز وجل فقال الله عز وجل علوا كبيرا فكذب الامبياء
والرسل والكذب بما جاؤا به من ربه والاعراض عن الايات والفا من عني
والاستغناء عنها والجرا على الله في محصيته وعدم الرغبنة في ثوابه وعدم
الخوف والرهبة من عفاة الغضوب والباس من روجه وجهه والامن من
والظلم والجور والخطيئة بفضاعة ومذرة والشد والريب قلسه والحرص
جميع المال والاشكال والاعتناء على غيره والجهل والحماقة والكلالة والاشقة
ومناجاة النفس الامارة بخلوت الشيطان وتغيير الخلق وشيد بل العطفه وعبد
الغيب عن الجحاسة والعداوة وتركها هاهنا لغيره والاختلاف عن الطرقة
وعدم الوصول الى الحقيقة والاعتناء بالجموع الدينية والاعتناء من نعم
الاخرة وتيمان سكره الموت وحسنه الموت والتميز وتلك اداء الامانة وحب ما
انعم الله عليك العزلة والوحشة من الوحدة والتعجب بعد الجح والباس بالناس
وبعض الجحاة

البقاء في اداء الفتاة وتعبه بغير انما وعدم غزير من سواي الدهر والغلب
الغالب في الايام واعفاة الغضوب والاشمال من السالكين من كان يعلم من
الاولين والسالكين في مسكن الظلمة مع عدم العبث والظفر والفتنة فيما فعلوا بها
انفقوا واين حلوا وتزولوا كيف انفقوا عن الاجتهاد وتزولوا اربا الغربة وفقدت
هم كيف فعل الله بهم وضرب لهم الامثال والافعال التي في الوفاة الحركات في عدم
الانكسار عند الصبيات والكذب والحرف والكبر والاشكال وفضيل الكلام وكثرة
الانكسار وحسن التواضع واستعمال الشر ومحرم الخير وكفون التعز وعبادة السند
اشباع البعد وفزله السن والفرح في الفتن والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
حراسة الاسلام واعز الالباطل واكرام اهل البيت وصلة الحق وازالة الالهة واصلاح
الناس والفتنة في الانبياء واعانة الظلم والافعال واعانة الظلمين والفتنة
وعدم ادراك الحقيقة وكثرة الكلام وقلة السلام واكمل مال الايمان وشدة
الغلب وشدة الغضب والحاشية وعدم اتمام اوقاف والشرط والعمود وقصص
الايام ومنع حقن الاخوان والمهاجرة والحادثة وافتاتة الشر وتزولوا لفتنة ومناجاة
العباد والافعال في الشهوات وكثرة الاكل والشرب والنوم والفتنة والفتنة وقلة
التفكير والذكور وجود العين والاشمال على ما صحه ترك النية والجملة والحفة والتزود
والاستطراب والنية والامانة والافتاء على ما صحه الجمع المال بلا ضرورة وتخليقها
لنوم والرجح والنجاع والجهل والسكر والنوم والفتنة والفتنة وكثرة
الفضول والاشكوى وقلة الصبر والبصيرة والفتنة والفتنة وبراز العيوب ومناجاة
العزلة والموت لفتنة بالثلاث وفيه الكتاب والسنن وعناجزة افال الجاهل والاراهل

ما نذاذهم عليه وطهرتهم وان رغبهم ومالهم يجعل عن صفات المؤمنين ويغفلوا
عن خوف المحردين وان من اتخذهم واولادهم روايا من دون الله فثوب
الكاثرين وقد نزل عن سواء السبيل في القوم الاجهاحوا وانذروا في غيظهم
يعمهم فطلعت وبانت عقابهم وبطروا في العذاب الا ليم اشهدوا في غير الامام
والغنى عن الصادقة ان الحسوب عليهم والصاب والضايقين اهل الشك والظن
لا يعرفون الامام وفي الحديث عن ابن عباس عن رسول الله ان الله يحاسب
عليا علما الدنيا وبين خلفه من عرفه كان مؤثما ومن انكره كان كافرا ومن يجهله
كان منكرا ومن ساءوا ولا غيرهم كان مشركا ومن جاهد بولايته كان فائزا وروى الحجة
المتنا ومن جاء بعدوا ونزل الناس اخرها وفي رواية اخرى من عرفه فهو مؤمن ومن
انكره فهو كافر ومن رذ عليه فهو مشرك ومن لم يعرفه ولم ينكره فهو ضال او في زيادة
الجامع الكثير سعد والله من والا كره ذلك من عادا كره وب من محمدا وضل
من فارقكم وفيها ايضا واشهد كل من مؤمن بكم وبما انتم به كفر بعدوا كره وبكثير
ببر وشيبر لئلا انكم وبضلالهم من خلفكم وفيها ايضا فيكم يسلك على التزوا وعلم
محمد ولا يكم غضبا لهن وفي الحديث عن النبي ان الله عز وجل جعل الياش
عن الياش عليكم ثم قال رسول الله عز وجل هذا الانزع يعني عليا فاذن الله
الاكبر وهو القاري اعظم الذي يعرف بين النبي والياش من احب هذا الله
ومن ابغضه ابغض الله ومن خلف عنه عمدا الله وغضب سبها الله الحسن الحسين
وبما اتوا من الحسين اثم هذا اعطاهم الله على وسمى فيهم ولا تتخذوا
وليهم من ودهم فيل عليكم غضب من ركبهم ومن يميل عليه غضب من ربه فذل هو

وما الحيوة الدنيا الا مآثم العز ووصل الى الله على رسول محمد وآله الطاهرين
السنن ومن قبلهم صراط الذين اتعت عليهم عبر الغضب عليهم ولا اله الا الله وما
ذكرنا من اخبارهم في تفسير هذه الاية ان الله سبحانه خلق خلقه فرقتين رفيعا هادي
اي هدايا ما قبلوا به واخرى باختيارهم بحيث نواهم هذه الصراط مستقيم الذي هو ماض
عن العلو ورفع عن التفسير فسافهم وهو قلة من اهل الهدى والاسفام والنعام
الذين اتم الله عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين وحسن اولئك
وفيما وهم الذين قالوا ربنا الله فتراسفنا على الظلمة الذي ولاية على الميزان
واهل بيته الطاهرين من الاولين والاخرين اليوم الذين وعظنا حق عليهم الصلاة
اي اسلمهم الله فبعد موتهم هدايتهم بقراباختيارهم بحيث نواهم هذه الصراط
الستقيم وهداهم الى صراط المستقيم الذي هو صراط ربهم وهم الذين غضب الله عليهم من
الكافرين الذين كروا بالله واليوم الآخر والمشركين الذين اشركوا بالله طاهرا
والناضين الذين قالوا ربنا الله وهم يهود ينفون باقرابهم باليس في قلوبهم والناضين
الذين غاوا في دينهم وقالوا على الله الحق والمصيرين الذين رجعوا فاضل كل ذي قبل
ولو يعطى كل ذي حق اوفاه وامسخرهم الله واخرهم من قدامهم التماسا واربين
اهل الحق والباطل واهل الشكوك والاضلال الذين لا يعرفون امام زمانهم واهل
البدع والاراء والاهوية الذين مثل عيهم في الحيوة الدنيا وهم يسيرون فيهم
سفعا واهل القلم والعلو والفتيان الذين سكنوا في مساكن الذين خلوا انفسهم
وثنيين لهم كيف فعل الله بهم وضرب لهم الامثال والناضين العاجلة الذين ذهبوا
ليتابهم في ديوهم الدنيا واستنصروا حيث ^{ها} لو يوفى لهم في الاخرة الاعذاب المون بماء

[illegible]

العداوة لعل أمير المؤمنين
أو واحد من أهل بيته الطاهرة
وكل من قام وقهوا وخالفهم
أو أنكر فضলাম

وهدهم الى صراط الجحيم لا تلتبس بعد الحق الا الضلال قال نعم وان ترؤسك الله
لا ينجيهم من سبيل الله وان ترؤسك الله لا ينجيهم من سبيل الله لا ينجيهم من سبيل الله
عنها فاطنين قال نعم ان الذين كفروا وعدوا عن سبيل الله وهم يعلمون ان الله
ان الذين كفروا وظنوا انه كان الله ليخلفهم كما يخلفهم طريقا الا انهم في جهنم
خالدين فيها ابدا وكان ذلك على قلب يسير وقال سبحانه ومن يشاقق الرسول من بعد
ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فاولئك هم المفلجون ومن يشاقق الله
والصراط المستقيم الذين هم على صراط الله ومعرفة اولياته والى صراط الله
فطاعة اوليائه والى صراط الله هم مناه اوليائه وسبيل الله الخبيثة التي هي دار كفر
وجحيم وتغيير من النار التي هي دار عذاب وعقوبة هو صراط المؤمنين الذين انعم الله
عليهم بالنعمة الخفية التي اعزها اليهم سبيل الله في صراط النعم عليهم كل وسط
واسنوا في صراط الله واعلم واعمل ايضا في صراط الله واسكن ودير في صراط العتوب
عليهم كل فطرط وافقير فيها لا سيما اذا كان عن عمل كما فعل اليهودي وعيسى وعيسى
وعند صلى الله عليه وآله وعليهما وكما فعل مشركوا العرب وبعض هذه الازمنة
منها في يومه وبعد وفاته ترك فعل اهل الخلفين ويقعون بالمؤمنين الى يوم
العلوم ويدخل في صراط الصالحين كل اخراط غلو في تجاوز عن حد الاعتدال ولا سيما
اذا كان عن جعل كما فعلت اليهود بنين والفساد في هبتي والفساد في هذه الازمنة
جعلت وبالاخرة العنصريين عليهم السلام جرت تجاوزوا لحد اليهودية واخذوا
اريا با من دون الله وكما فعل اهل التصوف بانفسهم حيث جاوزوا لحد العبودية
والحد واقفا لسانه نعم وذلك لان الغضب ليس من العبد والفر من الرحمة والفر

[illegible]

فأذا مالك يوم الدين قال الله أشهدكم كما أعفيت دابق أنا المالك يوم الدين لا شقان
يوهم الحساب حسابه ولا فلقين حسنا ذروا لغيري عن سبيلنا فذا قال العبد
أنا أشهد قال الله عز وجل صدق عبدك أياي عبد أشهدكم لا تنبئني على عبادي وأنا
يعلم كل من خلفي في عبادتي فذا قال أياك الشنعان قال الله عز وجل في السعوان
والتي أياك أشهدكم لا أعينته على امره ولا عيفته في سعادته ولا خذته بيده يوم
مواقبه فذا قال هذا القرآن السميع الخ قال الله عز وجل هذا العبد ولي عبيد
ماسا لقد استحييت لعبدي وأعطيت ما امتلأ ما تمتد من أمته وجل **قول**
الذي يظهر من هذه السورة المباركة أن يكون بعضها لله عز وجل وبعضها لعبدي
وبعضها مشترك بينهما نعم وبين عبده لأن الظاهر أن يكون أول السورة وهو
بسم الله الرحمن الرحيم إلى قوله نعم مالك يوم الدين منحصرا بالله نعم وقوله أياك
العبد وأياك الشنعين مشترك بينهما نعم وبين العبد وقوله هذا القرآن **الذي**
إلى آخر السورة منحصرا بالعبد ولكنه عز وجل في أشئت فاتخذ الكتاب بيني
وبيني ^{تصدي} فضعفها لي وضعفها لعبدي وسكنت عن الاشتراك لما قلنا **الافتراق** من
لزوهم الشكر **التفريق** عن الوحدة المحفدة ومع هذا لا ينبغي ما ذكرنا **التفريق** المحفدة **التفريق**
على سبب التقاطع والمخبر على الأول أما أن يكون بحسب عدد الحروف أو الكلمات المحل
أو الألفاظ وعلى الثاني أما أن يكون **التفريق** بحسب ظاهر التفسير فذا عليه أو البالغ أو
بالن البالغ وعلى كل فخذ لا يكون **التفريق** أو **التفريق** بتفريق الافتراق هنا بوجه
الأول أن يكون **التفريق** بحسب عدد حروف السورة فالسورة التي لله عز وجل **الأول**
ليهم الله الرحمن الرحيم إلى قوله مالك يوم الدين وهذه منحصرة بهم هذا القرآن المشتمل

وغيره وهذا ثلثه وستون حرفاً داخل الألفين الملتصقين في اسم الرحمن في علمه
والنصف الذي للعبد من ثلثه هذا الصراط المستقيم إلى آخر التوراة وهذه مختصرها
وعده الحروف أيضاً ثلثه وستون حرفاً ولهذا قال النبي ﷺ فإذا دخل العبد هذا الصراط
المستقيم إلى آخره قال الله عز وجل هذا الصراط لما قرأه أياك عبد وأياك نفسيين أن
كان مستزكياً بدينه وفي عبده إلا أن نصف حروف هذه الآية ثلاث سبعمائة ونصفها
للعبد وذلك لأن قولاً أياك عبد إلى أين المشددين عشر حروف وهي لله
عز وجل وفي عبده وستين أيضاً عشر حروف للعبد وأما العاطفة إلى هذه الواو
الدخلة علم قولاً أياك نفسيين الواو سبعة بين الملتصقين المشركين فهي مشركاً بينه فعلم
وبين عبده لفظاً ومضاتاً لفظاً فظهر وأما من قطع قطعاً على عبده المؤمن في
عبده المؤمن ليرفعه أيضاً نصفها الله ونصفها للعبد فالنصف والنصف في الحرف
غني عن التفرقة **الثاني** أن يكون النصف والنصف عكساً أحكاماً والحمد لله الذي هدانا
سبيلنا من الأحكام في هذه التوراة الميازة بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين
الرحمن الرحيم مالك يوم الدين أياك هذه أربع عشرة كلمات كليات عشرة والله عز وجل
والذي للعبد بقيد وستين وهذا الصراط المستقيم إلى الدين انعم عليهم ثم المصائب
عليهم ولا النصارى ابن هذه الألف أربع عشرة كلمات ويجعل للعبد ما ما ذكره من حكمه
أياك تليس لها اعتبار في هذا النصف لأن أهل التوحيد لا يقطعون أياك وأياك اثنين
لأن المصوب ولها واحد لكل الثبات وفرض بل هو واحد في الحق واحد في صفاته واحد
فإنه واحد في عبادته لا يعامل بالثبات والدين اثنين أمثالاً واحد النصف عكس
الحكم أيضاً مختص في الآخر بين **الثاني** أن يكون النصف عكساً عدد الألف وهذا أمثالاً

يُفْتَحُ بِحُزْبٍ مِنَ التَّوَالِيدِ وَهِيَ أَنَّ هَذِهِ السُّورَةَ سَبْعُ آيَاتٍ وَقَدْ عُرِفَتْ أَنَّ يَفْتَحُ بِهَا وَهِيَ الْآيَةُ
فَعَبْدُهَا آيَاتُ كَثْفَيْنِ تَكُونُ مَشْرُكَ: بَيْنَ اللَّهِ سَجْدَانِ وَبَيْنَ عِبْدٍ فَبَيِّنَتْ سِتُّ آيَاتٍ فَارْتَبَعَ
مِنْهَا أَمْرُهُ وَجَعَلَ حُجُومَ لِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الْمَالِكُ
يَوْمَ الدِّينِ وَأَعَاتَيْنِ مِنْهَا لِلْعَبِيدِ وَهِيَ الْآيَةُ الْفَاتِحَةُ الْمُسْتَقِيمَةُ إِلَى خُرُوجِ السُّورَةِ وَأَمَّا فَاتِحَتُنَا
أَنَّ اللَّهَ سَجْدَانِ أَرْبَعِ آيَاتٍ وَلِلْعَبِيدِ بَيِّنَاتٌ مَعَ أَنَّ التَّقْسِيمَ الْمُحَقِّقَ يَفْتَضِلُّ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ فَاتِحَةً
فَتِلْكَ الْآيَاتُ لِلْعَبِيدِ أَرْبَعٌ ثَلَاثَةٌ يَلُومُنَ أَنْ يَكُونَ الْعَشْرَةُ ضَرْفَةً ضَيْرِي ^{وَالْأَوَّلُ} وَأَنْ يَكُونَ لِلذِّكْرِ كِتَابٌ عَقْدٌ
الْأَوَّلِينَ لِأَنَّ كُلَّ آيَةٍ نَسَبَتْ إِلَى اللَّهِ سَجْدَانِ ذَكَرُوا فَعَلُوا وَعَمَلُوا فَاتِحَةً لِسَجْدَةٍ كَمَا تَدْرَأُ
وَأَفْعَالٌ وَكُلُّهَا نَسَبَتْ إِلَى الْعَبِيدِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى جَعَلِ اللَّهُ تَعَالَى هِيَ أَيْ هِيَ مَعْنَى وَتَعَالَى
وَفَاتِحَتُهَا كَمَا صَالِ الْعَبِيدِ تَفْتَحُ أَتَيْنَاهُ مِنْ أَمِّ الْكُتَابِ وَأَمَّا كَمَا تَدْرَأُ فَاتِحَةً أَرْبَعِ الْآيَاتِ
قَالَ تَعَالَى بِآيَابِ نَشِئِمِ الْوَارِيثِ وَالدِّكْرِ كِتَابٌ عَقْدٌ الْآخِثِينَ وَقَالَ تَعَالَى بِآيَابِ خُرَاجِ الذِّكْرِ
وَلَا لَأَقَى فَلِلذِّكْرِ أَمْرُهُ ضَيْرِي وَأَمَّا الْآيَةُ الْثَلَاثَةُ فَتَدْرَأُ عَنْ حُكْمِهَا فَاتِحَةً بِحَسَبِ
الْآيَاتِ أَيْ صَاحِفَتَيْنِ وَأَضَى ^{الْأَوَّلُ} أَنْ يَكُونَ التَّقْسِيمُ وَالنَّصْبُ جَدًّا عَلَى كَيْسِ الْعَبْدِ
فَاللَّهُ سَجْدَانِ فِي هَذِهِ السُّورَةِ الْمُبَارَكَةِ الْأَوَّلِيَّةِ وَالْثَانِيَّةِ وَصَفَتِ الْفَاتِحَةَ الْعَبْدِيَّةَ بِهَا
الْمُطْلَقَةِ وَالْمُكْتَبَةِ الْمُحَقِّقَةِ وَالْعَبِيدِيَّةِ السَّلَامَةِ وَالْإِعَانَةَ هَذِهِ صَفَاتُ سَبْعَةِ تَعَالَى
مُعْتَصَمَةٌ بِرَبِّهِ سَجْدَانِ وَلِلْعَبِيدِ الذِّكْرُ كَمَا يَسْمَعُ تَعَالَى وَالتَّوَالِيدُ بِمَعْنَى وَالْإِفْعَالُ بِإِعْدَادِهِ وَذَلِكَ الْأَسْعَادُ
بِرَبِّهِ لِيُطَايَرُ وَالْإِفْعَالُ فِي تَعْنِينِ السَّلَامَةِ مِنْ خُضْبِهِ وَمِنْ أَفْعَالِهِ عَنْ سَبِيلِهِ هَذِهِ أَيْضًا
صَفَاتُ سَبْعَةٍ كَأَيَّةٍ لِلْعَبِيدِ عَشْرَةً فَاتِحَتُنِ عَلَى هَذَا السَّجْدَةِ أَيْضًا فَاتِحَتُنِ لَأَقَى بِتِي
وَأَنْ أَضَيَّفَ هَذَا الرَّجْعَ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي ذَكَرُوا فِي آيَابِ نَشِئِمِ هَذِهِ السُّورَةِ بِسَبْعِ الثَّلَاثَةِ
كَأَنَّ حَسَنًا ^{الْأَوَّلُ} أَنْ يَكُونَ التَّقْسِيمُ مَعْقُوبًا أَيْضًا أَنْ يَكُونَ لِلْعَبِيدِ الْإِتْبَادُ بِسَبْعَةٍ إِلَى تَعَالَى

امر ذي بال والذنب كبير في كل حال وعلى الله تعالى ان ينظم له اموره ويبارك له في احواله
 والعبدان في المحاد وفي الشراء والفتراء موفيات النعم كلها من عند الله وان الاولياء التي
 حرفت عن يقضل الله وعلى الله ان يضيف لهم الدنيا الى نعم الآخرة ويدفع عنهم بلايا
 الآخرة كدفع عنهم بلايا الدنيا والعبدان في شهده بالرحمانية والرحيمية وعلى الله ان يوفى
 من رحمة حفظه ويغفر لمن عتاه في نصيبه والعبدان يعترف بان لا تعالى هو المالك يوم
 الدين والحاسب الثاني اجمعون وعليه نعم ان يقبل يوم الحساب على حسابهم ويفعل
 حسنا فيهم ويجاوبهم شيئا ثم العبدان يعبد الله ولا يشرك به احد وعلى الله
 ان يعينه على اموره ويعينه في شدة آتائه ويأخذ بيده يوم تواتر العبدان الياس لهذا
 الى معرفته نعم معرفته اوليا ثم العبدان في شدة آتائه ويأخذ بيده يوم تواتر العبدان الياس لهذا
 من غضبه ومن الضلالة ثم العبدان يعبد الله ولا يشرك به احد وعلى الله
 يعطيه الماله وينجيهم من داء غضبه وان لا يترك وهو لا يترك سوا الله هذا
 ايضا نعيم معنوي حقيق الشر ان يكون المراد العبد في قوله نعم فتمت فافهم ذلك
 يلقى ويؤمن عبيد العباد المكمون المؤمنين الذين آمنوا بالله فغفرت له ايمان له
 بليسوا اليهم بظلم اعداءهم والذين آمنوا بالله فغفرت له ايمان له
 من اهل العصر عليهم السلام وعلى هذا المراد من قوله نعم فتمت فافهم ذلك
 والعبد ما سأل ان لهم كل ما سألوه من نعمه وحيث الله سبحانه على نفسه اطلقا بهم شيئا
 ما هم اهل ان لا يسلوه شيئا من اموره فها هم اخذهم الا ان يعيهم ويعطيهم ما سألوه
 فذعن عنهم شجاعة وهم الذين يقبلون الله على امره يستقيم لهم المقصود ونحفظه
 واو لا والذنب من مؤلفه فاذا قال العبد اهدنا الصراط المستقيم الى العزيز القادر

من العبدى ولعبدى ما شألهذا أسفيت حبلى وأعطيت له ما قبل وأمنته فأنسدت
 والى هذه الهداية العظمى والحقيرة الكبرى وأشار سبحانه حيث أشار ذكرهم فى كتابه وبقرضهم
 لعباده يقول ذلك مجتمعا أنبأها بهم على موسى ورفع رجلا من أنبياءه أن يلبسكم
 عليهم وههنا لافضى ويحبوب كلا هدىنا ونوحنا هدىنا من قبل ومن ذرية داود سليمان
 وإدريس ويوسف وموسى وهرون وكذلك يفرى الحسنيين وذكرنا ونهى وعيسى وآلهم
 كل من أمنا الحين ولهم قيل واليسع يونس ولو جلا وكلا فضلا على العالمين ومن الأمم
 ودرناهم ولهم قيل وأجلناهم هدىناهم إلى الراسطة منهم ولا هدى الله لغيره
 بهن ليسا من عباده ولو أشركوا الحيط عنهم ما كانوا يعاونون وكذلك الذين أنبأناهم
 والكم والنبوة فان يكفر بأهلها فلا فضاء لكنا فاعوا للبوها بما فرين أولئك الذين
 هدى الله فهدى لهم أفك فعباده المؤمنين حفظة الذين ضم الله لهم وجعل فخرناهم
 بينهم وبينهم فجعل نصرهم لهم ونم لهم نصرهم ولهم كل أسأله وذلك لأنهم لم يشركوا
 لعباده بغيرهم إحداهما جميعا وأرادهم الله وجعل علم يريهم والآلاء والبر والبر
 الآلاء برضى الله ولهم يعاى الآلاء حبة الله ولو أشركوا الحيط عنهم ما كانوا يعاونون أى ولو
 أشركوا أملا عاى الله الذى نصبه الله على عباده من خلفه وعوملهم والصلوات
 عليهم والرضاع ويجعل صناديدهم أشركوا ما كانوا يعاونون ويكسبون نيف الفدين
 على شئ مما كسبوا ولا يفتقون شئ مما عملوا وهؤلاء هم المؤمنين حفظة وآلهم
 من المؤمنين فإياهم من شعاع إياهم وأعمالهم الصالحين فحصل أعمالهم بها على
 الإلبسة إياهم فغيرهم من المؤمنين الطبعين لله انفسهم بالله الصالحين
 دينهم لله سبحانه فغيرهم منهم صاحبون لهم لأفنون بهم أن شاء الله قال تفرق

يطع الله والرسول وأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين
 والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وقال سبحانه لا الذين أموالهم
 وأعصوا بأمر الله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله أجر
 أحوالهم وأما الحاصل أن الله سبحانه وتعالى هذه السورة المباركة في فائدة الكتابين
 وبينهم وفيهم واستأواكل بحسب مقامه ونفسه فالأولى المراد أن لهم سبع
 مسائل الأولى ما يليهم يعني وأن كانوا مع الأسيدين ما يليهم من مرتبهم هو
 الأثرى ^{ثالث} فيهم الأئمة أي آدم عيا آدم أسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا
 حيث شئتما ولا تغربا هذه الشجرة أي شجرة علم لا تعدد فتكونا من أهلها
 أحيى وبهم واستغفرت للناس فغفر في وأتى الهادي من دون الله سبحانه
 ما يكون لأن أول ما يليه إلى الجنة أن كنت قلته فقله علم الله تعلم ما في نفس ولا أعلم
 ما في نفسك أنك أنت علام الغيوب **الساكن** أن يكون المراد أبى عبد الله الذي قسم الله
 سبحانه فائدة الكتاب بينه وبين الصديقين المؤمنين الذي في قسم في شأنه ما وسعني
 أرضي ولا سمائي **وسعني قلب عبد المؤمن وهو محمدا وأهل بيته صلوات**
 الله عليهم خاصة وهم الذين وسع قلوبهم جميع شقابات الحق عجل وعلا وأراد
 وهم على مثيلته والسكن أراد من وعظمه فله من وعبد له وعفا عن عباده ونجات
 جوده وأكرم وأبى فيضه وأفاضه على جميع من سواه من عباده وخلقه وقسم
 المؤمنين حقا بحقيقة الإيمان التي هي قوة إيمان بل الإيمان لا يتحقق إلا
 وبهم وعندهم وهم والهم بل الحق كلامهم جميع من سواه هم أمروا بالإيمان
 بهم والإقرار بهم فلهذا أخذ الله قسمين جميع خلقة الإيمان بهم وقبولهم

والهنيء

والعلياء ينصرونهم والاشغال يعاقبهم والمواقف لا تفرهم والاشغال لا تفرهم فما اشد
واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب وحكمه ثم جاءكم رسول بعد ذلك
فالعكم لن تنهينهم ولن تنصرونهم قالوا افترغوا عنكم وعلى لکم امری قالوا فافان كان
وانا لمعكم الشاهدین فنفق بعد ذلك فاولئك هم المنافقون انتفخ دين الله بينون
ولراسم من في السموات والارض وعادوا وكرها واليه ترجعون فاذا كان المولد المبارك
الذي قسم الله هذه السورة المباركة في الحجة ام الكتاب بينه تعالى وبين ذلك العبد
هم عليهم السلام فلم يزل ما سألوه وجميع ما اعطاه انبياءه ورسله وسائر عباد الله
المؤمنين وزادهم فاذا هم الميثاق بعد من العالين بحيث طامع كل شريف في انهم
ويخرج كل متكبر ليطاعهم ويخضع كل جبار لضعفهم وذلك كل شيء لهم واشرفت الاذن
بوزهم وغار الفاسقون وبولايهم فيهم يسلك الى الرضوان وعلى من يجد ولا ينهم
غضب الرحمن فعدوا قدس والاهم وهلك من عاداهم وغاب من عددهم وحل
من فادهم من من غشك بهم وامن من لجأ اليهم يسلم من سخطهم وهلك من اغضبهم
يهم من يتبعهم فانجته ما ويرى من خالفهم فالتوا عن غيري ومن محمد كما في من عاربه
مشرك ومن رد عليهم فوفى اسفل درك من التحيم وهم الذين كانت ارواحهم وروحهم
وليكن فيهم واحدة طابت وطهرت فبعصها من بعض خلقهم المذنبين فاجعلهم عزهم
عديين حقن من علينا وعلى جميع عباد المؤمنين بهم فجعلهم في يومك ذن الله
ان فرقع ويذكر فيها اسمي وجعل سلوانا عليهم وما خسرنا من ولايهم طيبا الخلفاء
وتلهاء لا تنفسا وتذكيرنا وكفارة لذنوبنا فلكنا هذه مسئلة من يتبعهم يوم
يصدق فينا يوم يخلق الله بهم اشرف عمل المكنين واعلى منازل المفلحين والرفع

دواما لمسلمين حيث لا يفرقون بين الحق ولا يفرقون بين الحق ولا يفرقون بين الحق
ادركوا مع حق لا يفرقون بين الحق ولا يفرقون بين الحق ولا يفرقون بين الحق
ولا جاهل ولا فرق ولا فاضل ولا مؤمن من صالح ولا فاجر ولا صالح ولا فاجر ولا صالح ولا فاجر
مريد ولا يفرقون فيما بين ذلك شهيد الاخر فتم بالامرهم وعظم خطرهم وكبر شأنهم
ونظام نورهم ومنهم من وصلوا مع الله من مقامهم وشرف علمهم ومنهم من وصلوا
وكان منهم عليه رخصا صفا لم يدبر وفوق من انهم من الله الذين هداهم الله حقيقة بالهداية
الكبرى الى صراط المستقيم وهم الذين جعلهم الله حقيقة على صراط مستقيم وهم الذين جعلهم
صراط المستقيم وهم الذين جعلهم حقيقة على صراط مستقيم فقالوا ان هذا صراط مستقيم
فاتبعوه وهم الذين جعلهم الله سبيلا الى الله وسبيلا الى الله وسبيلا الى الله وسبيلا الى الله
سبيلا الى الله وسبيلا الى الله وسبيلا الى الله وسبيلا الى الله وسبيلا الى الله وسبيلا الى الله
وجعل الله لهم مدح ورفا صراط المستقيم فالصراط المستقيم في الصراط المستقيم وهم الذين
انعم الله عليهم حقيقة وفقد ورد عنهم في تفسير قوله تعالى ومن يطع الله والرسول
مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن
اولئك رفيقا ان الموارد بالنتبين هذا محمل للموارد بالصدق فيمن هذا على الموارد
بالشهادة العظمى والحسين والموارد بالصالحين الا انهم الذين من ذرية الحسين
وحسن اولئك رفيقا هو الفاعل صلاتهم الله عليهم ومن جملته العلم والاعمال
من بركات هذه الشجرة المضيئة من علمهم والامور والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال
لاجلهم فليكن الاشياء الاجل والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال
ومن جملته ما افادهم جعلهم ملكا عظيما ان اوجب على من سواهم انهم فقالوا
ما انكم الرسول

ما انكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال هذا عطاؤنا فامنن او امسك
غير حساب وصلى الله على محمد وآله جميعا **الفصل الثاني** ان يكون المورد في اخذ الكتاب
محمدا صلى الله عليه واله لا يصلي الله عليه واله هو الذي وضع الله بركة كتابه في التوفيق
والقدرة وبني ضل هذا فعني قوله نعم فتمت فاختار الكتاب بيني وبين عبيد ففضله
لي ونصفه العبد ان نعم فتمت بنية وبين جميع عباد جعل نصفه الاشياء وجهته
العلماء والقبلة واسمع الاخرى له فوضع فيه ما اودع من اسرار وملاها مما اودع
انوار وسفاه كاستر الارض واوحى للعبد ما اوحى وجعل محل مشيئته ولسان ارادة
وفاي عبيده ومعين حكيمة وسكن بركته وخر انزله رنده وعامل كتابه وخر رنده وعي
وسبق رسالته ثم انزل الى عباد بيلقهم رسالته وينالو عليهم ايا زور يكرههم ويعلمهم
الكتاب والحكمة ويخرجهم من الظلمات الى النور ويلتزمهم الى دار السوء ويجعل نصفه
ونصفه لعياله فان قلت سلنا ما ذكر من التناويل والاشياء فاختار الكتاب وان الله قد
شتم بنيه وبين عباد ولكن عليك بيان ما في الحديث الشريف من قوله فاذا قال العبد
بسم الله الرحمن الرحيم قال الله عز وجل بسم الله الرحمن الرحيم واسمى وجعل على ان انتم الامور
ابارك له في قوله فاذا قال الله عز وجل فاذا قال الله عز وجل فاذا قال الله عز وجل
ذكر من التناويل والاشياء ولا يجوز الا ان الله عز وجل لا يترك لك مشروعا ما بيننا
كل ما اشرقت اليه من الوجوه التي ذكرها في ظاهر الحديث من التفسير والتفسير والتفسير
والكلمات والآيات وما ذكر من التفسير في لفظ العبد وعنده والتفسيرين هما وغير ذلك
ثم تلحقها على ما اشرقت اليه من التناويل ولكن اشر الى شيء منها وعليك بقوم الباقي
فاقول قوله فاذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله عز وجل بسم الله الرحمن الرحيم

التي هي عليه بناء على هذا التناويل ان العبد المؤمن الذي امن بالله وعلم بكنهه قد
ولكنه وعاجا ابا من ربه وفريقه محمدا وعاجا ابا من ربه الذي من جملته
وعند هذا ان يكون ربه على امر المؤمنين ولا يفرق بين المؤمنين ولا يفرق بين المؤمنين
من عزه صلى الله عليه وسلم جميعا انما في قوله بالاسم المكتوب الاكبر الا حق
الاجل الاعظم الاكرم محمد بن عبد الله وهو ربه ويرضى به عن ربه واستجاب له ربه
وحق عليه ان لا يرد سائل ولا يفتي امله وهو اسم الله عز وجل على الله عليه
والرأى اشرقت به السموات والارضون واستند به الانبياء والمرسلون وفتركت
به الملائكة المقربون واستعان به عباده المؤمنين وفتح الله بركة كتابه المكتوب
وسماه فاختار الكتاب فخره في قوله والاسمان بركة على جميع اموره ثم استعان به
بكرم الاسماء عليه نعم واحتجها اليه وانها من سبيله واشرفها عند من لا يفرقها
لديها وابا واسرها في الامور واجبا وهو اسم الرحمن الذي وسعت رحمة كل شيء فضلا
وعدا وهو الاسم الذي باعته فيه الزهرة وطارهم من قبله العذاب وهو الذي قال
الله في شأنه واشرف اسم الكتاب لنبينا اعلى حكمه ثم استعان باسمه الحسن طهنا له
العلماء ونعم الحق لا يخفى وهو اسم الرحيم الذي كتب رحمة الناصية للنفوس وكان
بالؤمنين دجيا فاذا بدا العبد المؤمن بعبادته بسم الله الرحمن الرحيم الباقي ونترك
به في قوله والاسمان بركة على جميع اموره فاذا قال بلسان الظاهر والباطن بسم الله
الرحمن الرحيم الظاهر في قوله الله عز وجل ويجعل بركته باسمي وحق على ان انتم الامور
واما برك له في قوله صلى الله عليه واله فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين
قال الله عز وجل جعلت عبيد الى اخره معناه على ما عرفت من التناويل ان العبد اذا

عبد بقلبه ان كل فرد من افراد الحمد والثناء صمد عن كل حامل ونكر من كل شيء
بلسان حقيقة وعمله وقوله واعماله وذا من وصفاته فهو اشراف واعماله والجلال
واستعنا الشاة الشامل الذي اعطاه الله تعالى نبينا محمدا صلى الله عليه واله وكان وصيه
على امر المؤمنين حاملا وكها لتدري العالمون في الياسة الحمد لله رب العالمين في
بلسان عارفان ذواتهم وصفاتهم واحولهم وافعالهم واعمالهم وشاكلهم واشكالهم
وجوارهم وكل ما عندهم ومنهم ولهم واليه من ذوات الخلق وصفاتهم واحولهم واشكالهم
واعمالهم وشاكلهم واشكالهم واركانهم وجوارهم ومن كل شيء سوى الله عز وجل فاعلموا
في عالم الملك والمكوت والجبروت والاهوت وكل ما يليق عليه اسم الشيبين بما سوس
الله الذي هو الحق حقيقة الشيبين كها السنه فاختار الله سبحانه وعلمه
لشكره معكم فليكن اسم شيبين بوجه وان من شى لا يشيب بوجه قال الله عز وجل جعلت عبيد
صدام النعم الذي من عندي وان البلا الذي اندفع عنه فبقول الشهد كما امكن
انما صيغته في العمل الذي انعم الله عليه وادفع عنه بلايا الاخرى كما دفع عنه بلايا الدنيا
وفى على هذا ما بيننا الاراء وما ذكر في الحديث ان يكون المورد في اخذ الكتاب المنقوش
بين الله تعالى وبين عبده المؤمن على ما علمنا ما تقدم في قوله في بعض خطبه اناسوا الحمد
المعانة نعم فتمت بنية وبين عبده على عودا ذكرنا في شأن النبي في خبري له كل ما جرى
لحمد الله الا التيقوه وهذا وجهان الخزان الاول ان يكون المورد في اخذ العبد على الله
بالعبد المؤمن من حمد له خاصة والعني ان نعم فتمت بنية وبين نبية فجعل نصفه ربه
ليكون مظهر فذه ربه وعامل ولا يفرق بينه ونصفه الاخر لبيتته كما يكون في قوله
دو وضع رسالته وعافطه شرع بركته وراى ربه في ربه وراى ربه في ربه وراى ربه في ربه

الناس

حَقِّقْهُمْ وَأَمَامَهُمْ وَلَا إِشْكَالَ لَهُمْ وَسَيُنْفِخُ فِيهِمْ وَبِئْسَ لَكُمْ مَوْلَاكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
وَسَيَرْجِعُ غُرَّتَ سَيِّئَاتِهِمْ وَزَلَّالَتِهِمْ وَعَزَّالَتُهُمْ وَأَنَّكَ إِن كُنتُمْ تَرَاهُمْ فَاغْرُوْا ذُرِّيَّتَهُمْ
وَالْمَوَارِدَ الْعَبِيدَ لِجَمِيعِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ بِعَيْنِ آيَاتِهِمْ هُنَّ لَكُمْ نِسَاءٌ خَلَقَ لَكُمْ أَنْفُسَهُنَّ لِيُذَكِّرَ
لَكُمْ آيَاتِهِ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ مِنْهُنَّ حِلٌّ وَلَا فَسَادٌ وَبَدَّلَ اللَّهُ مَا فِي الْأَنْفُسِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
وَلَا يَفِيضُ فِي ذَاكَ إِلَّا اللَّهُ وَسَعَدَ رَجْعُهُمْ وَفِي خَلْقِهِ الْإِبْرَاهِيمُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
عَلَيْهِمْ وَسَخَطَ **الْقَارِئُ** أَنْ يَكُونَ الرِّدَاءُ فِي الْكِتَابِ الْأَمْرَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَكُونَ فِي السَّبْعِ
الْمَثَانِي الْخُشْيَ اعْطَى اللَّهُ الْإِنْسَانَ الْوَعْدَ مَا كُفَى عَلَى يَدَيْهِ **عَيْنُ الْقَارِئِ** أَنْ يَكُونَ
الْمَوَارِدَ الْفَائِزَ سَيَدْفَعُنَا فَطَنَ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ لَهَا سُلُوكُ اللَّهِ عَلَيْهِمُ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ
قَالَ اللَّهُ سَجَانُوهَ أَتَمَّ الْكِتَابَ لَرَبِّهَا عَلَى حَكِيمٍ وَهِيَ الْبَلَاءُ الْمَارِكَةُ الْفِيضِيَّةَ فِي كُلِّ
أَوْحِيكَمْ فِي مَوْلَانَا الْخَالِصَةِ أَتَمَّ الْكِتَابَ لَرَبِّهَا عَلَى حَكِيمٍ وَهِيَ الْبَلَاءُ الْمَارِكَةُ الْفِيضِيَّةَ فِي كُلِّ
فِي لَيْلَةٍ مَارِكَةً أَتَمَّ الْكِتَابَ لَرَبِّهَا عَلَى حَكِيمٍ وَهِيَ الْبَلَاءُ الْمَارِكَةُ الْفِيضِيَّةَ فِي كُلِّ
وهو كِتَابٌ مَوْجُودٌ لَا تَزُولُ عَلَيْهِ وَهُوَ مَوْجُودٌ فِي الْعَرَفِ وَأَمَّا الْكِتَابُ الْمَبِينُ فَهُوَ الْوَحْيُ
وَلَمَّا الْبَلَاءُ الْمَارِكَةُ الْفِيضِيَّةَ وَأَمَّا قَوْلُهُ فِيهِ يَفِيضُ فِي كُلِّ أَوْحِيكَمْ يَقُولُ يَفِيضُ فِيهِ خَيْرٌ مِنْ خَيْرِ
حَكِيمٍ وَبِجَلِّ حَكِيمٍ الْحَقِيقَةِ أَفَلَا تَفْقَهُ قَوْلَهُ هُنَّ لَكُمْ نِسَاءٌ خَلَقَ لَكُمْ أَنْفُسَهُنَّ لِيُذَكِّرَ
هُوَ مَا كُفَى عَلَى يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ أَلَا تَتَذَكَّرُونَ وَفِي قَوْلِهِمْ وَبَدَّلَ اللَّهُ مَا فِي الْأَنْفُسِ
بِالْعَبِيدِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ الْبَارِكَةِ الْأَتَمَّةِ الْكِتَابِ وَأَمَّا الْأَمْرُ
الْعَصُوبِينَ وَأَمَّا الْمُؤْمِنِينَ عَلَى أَرْحَامِ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَعَلَى أَوْلَادِهِ الْقَيِّمِينَ هُنَّ
صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ هَذَا اللَّهُ الشُّمُوهُ الْعِبَادَةُ الْمُؤْمِنِينَ وَبِذَلِكَ أَلْفَاذُهُمْ أَمَّا جَمْعُهُمْ وَهِيَ
مُسْكُونَةٌ فِيهِمَا سَمَاعُ الْمَصْبَاحِ فِي خَاجِزَاتِهَا كَمَا كُنَّا أَكْبَدَ دَرْجِي يَوْفَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مَارِكَةٍ
فِي وَفْقِهِ

[illegible][illegible][illegible][illegible]

علی رضا خستہ اللہ مع جمیع

مَنْ يَجْعَلْ بِالْصَّوْمِ يَوْمًا

المختار محمد بن عبد الله

امین یا رب العالمین





